

السَّعَى الْإِلَهِي

وَفِي

الشَّعْرِ الْمَلِكِي

نَالَيْفَتْ

(أحمد الهاشمي)

مراقب مدارس فكتوريا الانجليزية

الطبعة الاولى

(وحقوق الطبع والاعادة محفوظة للمؤلف)

(طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر سنة ١٣٢٥ هـ)

لصاحبها محمد اسماعيل

فهرست

صفحه		صفحه
٤٢	دليل الاعرابي على الوجود	٢ خطبة الكتاب
٤٢	الثانية القدم	٤ اليكم معشر الاسلام
٤٣	الدليل على القدم	١٤ تمهيد في معرفته تعالى
٤٤	الثالثة البقاء	٢٤ مقدمة في الدين والايمان
٤٤	الدليل على البقاء	٢٦ علم التوحيد
٤٥	الرابعة المخالفة لفتوحات	٢٧ العقل
٤٥	الجواهر والاعراض	٢٩ أقسام الحكم العقلي
٤٦	الدليل على المخالفة	٣٠ الباب الأول في الالهيات
٤٧	الخامسة قيامه تعالى بنفسه	٣١ المعرفة وتقسيم العقائد
٤٧	الدليل على قيامه	٣٢ ايمان المقلد
٤٨	السادسة الوحدانية	٣٣ أهل الفترة
٤٩	فني الكوم الخمسة	٣٣ آباء النبي صلعم
٥٠	الدليل على الوحدانية	٣٤ احياء أبي طالب وايمان
٥١	اعتقاد التصاري في الآله	٣٤ الصفة الأولى الوجود
٥٦	السابعة القدرة	٣٤ الدليل على الوجود
٥٦	زعم الفلاسفة والرد عليهم	٣٥ الرد على الماديين
٦٠	الرد على مذهب القدرية	٣٧ الرد على الفلاسفة

صفحة		صفحة
٦٢	مذهب المعتزلة والرد عليهم	٨٢ صفات المعاني
٦٤	الدليل على القدرة	٨٣ الصفات المعنوية
٦٦	تعلقات القدرة عند الماتريدية	٨٤ الجائز في حقه تعالى
٦٦	تعلقات القدرة عند الاشعرية	٩٠ دليل الجائز في حقه
٦٧	الثامنة الأرادة	٩١ الباب الثاني في رسالة الرسل
٦٨	الدليل على الارادة	١٠١ وظيفة الرسل
٦٨	الفرق بين المشيئة والارادة	١٠٥ الواجب والمستحيل والجائز
٦٩	التاسعة العلم	في حق الرسل صلعم
٧٠	الدليل على العلم	١٠٥ الصدق ودليله
٧٠	تعلق العلم	١٠٦ المعجزة . السحر . الكرامة
٧٣	العاشرة الحياة	١٠٩ الامانة ودليها
٧٤	الدليل على الحياة	١١٠ التبليغ ودليله
٧٥	السمع والبصر	١١١ الفطانة ودليها
٧٦	الدليل على السمع والبصر	١١٣ عدد الرسل
٧٨	الكلام	١١٣ الفرق بين الرسول والنبي
٧٩	الدليل على الكلام	١١٣ أدلة تفضيل سيدنا محمد
٨١	تسليم الصفات المشربين	١١٦ ميلاد سيدنا محمد صلعم
٨١	الصفة النفسية	١١٧ نسب سيدنا محمد صلعم
٨٢	الصفات السلبية	١١٧ رسالة سيدنا محمد صلعم

صفحة		صفحة
١٤١	العزيمة	١٢٠ القرآن . الاسراء والمعراج
١٤٢	الفرض القطعي	١٢٢ أمه عليه الصلاة والسلام
١٤٢	الفرض العملي	١٢٢ امتحان الكفار له
١٤٣	الفرض العيني	١٢٤ أولاده صلح
١٤٣	الفرض الكفائي	١٢٤ حبس الشمس عن الغروب
١٤٣	الواجب	١٢٤ الباب الثالث في السمعيات
١٤٣	العبادات	١٢٥ اليوم الآخر
١٤٣	السنة وتقسيمها	١٢٥ سؤال القبر
١٤٣	السنة المؤكدة	١٢٨ الحشر والنشر
١٤٣	السنة العينية	١٢٩ الصراط
١٤٤	سنة الزوائد . المستحب	١٣٠ الشفاعة وأنواعها
١٤٤	المحرم . المكروه نحرماً	١٣٣ النار والجنة
١٤٤	المكروه تنزيهاً	١٣٤ الملائكة والجان
١٤٤	الرخصة	١٣٦ الكتب والصحف
١٤٦	الباب الاول في الطهارة	١٣٦ خاتمة في القضاء والقدر
١٤٦	تقسيم الطهارة	١٣٩ زعم الجبرية بأن لا فعل
١٤٧	طهارة الحدث الاصفر	لعبد والرد عليهم
١٤٧	الوضوء وفوائده	١٤١ علم الفقه
١٤٧	فرائض الوضوء	الحكم وتعريفه وتقسيمه

صفحة	صفحة
الحيض ١٤٩	سنن الوضوء ١٤٨
الاستحاضة ١٥٧	الدعاء المأثور عند الوضوء >
النفاس >	مستحبات الوضوء ١٤٩
طهارة الخبث ١٥٨	نواقض الوضوء ١٥٠
الاستنجاء كيفية الاستنجاء ١٥٩	الاشياء الغير الناقضة ١٥١
مكروهات الاستنجاء ١٦٠	طهارة الحدث الاكبر >
الباب الثاني في الصلاة ١٦٠	الفصل وفرائضه >
فوائد الصلاة ١٦٠	سنن الفصل ١٥٢
الدلة على وجوب الصلاة ١٦١	ما يفترض لاجل الفصل >
صلاة الجماعة ١٦٢	ما يسن لاجل الفصل >
أول فرضيتها ١٦٣	المياه التي يصح بها التطهير ١٥٣
شروط صحة الصلاة ١٦٣	المياه التي لا يصح بها التطهير ١٥٤
أركان الصلاة ١٦٥	جلد كل ميتة يطهر بالديغ >
واجبات الصلاة ١٦٧	التيمم >
كيفية الصلاة ١٦٩	كيفية التيمم >
سنن الصلاة ١٧٠	الاعذار المبيحة للتيمم >
مفسدات الصلاة ١٧٣	نواقض التيمم ١٥٦
مكروهات الصلاة ١٧٦	المسح على الخفين >
الوتر والقنوت ١٧٨	كيفية المسح >

صفحة		صفحة
١٧٩	السنن الرواتب	١٩٣ زكاة المال
١٧٩	صلاة المريض	١٩٥ نصاب الذهب
١٨٠	صلاة الجمعة	١٩٥ نصاب الفضة
١٨٠	شروط صحة صلاة الجمعة	١٩٧ زكاة المزروعات
١٨٠	شروط وجوبها على الانسان	١٩٩ زكاة الفطر
١٨١	كيفية صلاة العيدين	٢٠٠ مصارف الزكاة
١٨١	شروط وجوب صلاتهما	٢٠٢ الصوم وفوائده
١٨١	كيفية الصلاة على الميت	٢٠٤ مفسدات الصوم
١٨٢	صلاة المسافر	٢٠٦ أنواع الكفارة
١٨٣	قضاء الفوائت	٢٠٧ الاشياء التي لا تفسد الصوم
١٨٣	السهو والشك	٢١٠ الاسباب المبيحة للفطر
١٨٤	الزكاة	٢١٢ الحج • فروض الحج
١٨٤	حكمة مشروعية الزكاة	٢١٣ شروط وجوب الحج
١٨٥	شروط وجوب الزكاة	٢١٣ كيفية تركيب أفعال الحج
١٨٦	شروط صحة أدائها	٢١٥ سنن الحج
١٨٧	تقسيم الزكاة	٢١٨ العمرة وفروضها
١٨٨	زكاة الابل	٢٢٠ المعاملات
١٩٠	زكاة البقر والجاموس	٢٢١ أحكام الزواج
١٩١	زكاة المعز والضأن	٢٢١ فوائد الزواج

صفحة		صفحة
٢٢١	شروط انعقاد الزواج	٢٤٣ عدد الطلاق والعرة والأمة
٢٢٢	خطبة الزواج	٢٤٣ ألفاظ الطلاق
٢٢٤	شروط صحته	٢٤٤ كنايات الطلاق
٢٢٥	المحرّمات على الإنسان	٢٤٥ أيمان المسلمين
٢٢٦	حرمة أصل مزنيته	٢٤٥ صحة تعليق الطلاق
٢٢٧	ما يحرم فيه الجمع	٢٤٨ الرجعة
٢٢٨	منع نكاح أمة على حرة	٢٤٩ الأيلاء
٢٢٩	الولي شرط لصحة الزواج	٢٤٩ الخلع
٢٣١	الكفاءة	٢٥٠ ألفاظ الخلع • الظهار
٢٣٢	مقدار المهر	٢٥٢ العنين
٢٣٢	صحة النكاح بلا نسبية المهر	٢٥٢ المدة
٢٣٣	مهر المثل	٢٥٧ ثبوت النسب
٢٣٦	وجوب التسوية في اليتوة	٢٥٨ الحضنة
٢٣٦	العدل بين الزوجات	٢٥٨ مدة الحضنة
٢٣٧	الرضاع	٢٥٩ النفقة
٢٣٨	لا تثبت الحرمة بلبن مخلوط	٢٦١ أحكام الأيمان
٢٣٩	يحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب	٢٦١ الحلف على أمر ماض
٢٤١	الطلاق	٢٦٢ الأيمان منبئية على العرف
٢٤٢	أقسام الطلاق	٢٦٧ الميراث

صفحة		صفحة
٢٨٥	شركة العقد	٢٦٨ أنواع الرجال الوارثين
٢٨٦	شركة المفاوضة	٢٦٩ أقسام الفروض
٢٨٦	شركة العنان . شركة التقبل	٢٧٠ المستحق لنصف
٢٨٧	شركة الوجوه . الوقف	٢٧٠ المستحق لربع
٢٨٨	جواز استبدال الوقف	٢٧١ المستحق لثمن
٢٨٩	الشفعة	٢٧١ المستحق لثلثين
٢٩١	الرهن	٢٧٢ المستحق لثلث
٢٩٢	الاجارة	٢٧٢ المستحق لسدس
٢٩٤	الشهادات	٢٧٤ العاصب بنفسه
٢٩٦	الدعوى	٢٧٥ العاصب بشيخه
٢٩٩	الاقوار	٢٧٦ العاصب مع غيره
٣٠٠	الصلح	٢٧٧ الحجب . حجب التقصان
٣٠١	الوكالة	٢٧٧ حجب الحرمان . البيع
٣٠٢	الكفالة	٢٧٨ حقيقة البيع . حكمة البيع
٣٠٤	الحوالة . الوديعة	٢٧٩ صفة البيع . حكم البيع
٣٠٥	المضاربة	٢٨٠ ركن البيع
٣٠٦	الاعارة	٢٨٠ شرط انعقاد البيع
٣٠٧	الهبة	٢٨١ أنواع البيع
٣٠٨	الفصص	٢٨٤ الشركة . شركة الملك

صفحة		صفحة
٣١٠	الحجر	٣١٨
٣١١	الاكراه	٣١٩
٣١٣	خاتمة في الحدود	٣٢٠
٣١٤	مكارم الاخلاق	٣٢١
٣١٩	واذ قال لقمان لابنه	٣٢٣
٣٢٠	يا بني انما انك الخ	٣٢٦
٣٢١	يا بني اقم الصلاة	٣٣٣
٣٢٣	وامر بالمعروف	٣٣٥
٣٢٦	ولا تصرخك	٣٣٩
٣٣٣	ولا تأكلوا اموالكم الخ	٣٤٠
٣٣٥	الذين يأكلون الربا الخ	٣٤٤
٣٣٩	واحل الله البيع الخ	٣٥١
٣٤٠	يمحق الله الربا الخ	٣٥٥
٣٤٤	يا أيها الذين آمنوا لا تدخاوا	٣٥٩
٣٥١	ولا تفعلوا الله عريضة	٣٦١
٣٥٥	يا أيها الذين آمنوا لا يسخر	٣٦٦
٣٥٩	ويل للمطففين	
٣٦١	حرمت عليكم الميتة الخ	
٣٦٦	ان الله يأمركم أن تؤدوا	
	(تمت)	
	يا أيها الذين آمنوا أطيعوا	
	الله وأطيعوا الرسول الخ	
	واذا حييتم بتحية	
	يا أيها الذين آمنوا كونوا	
	قوامين بالقسط	
	ان الله يأمر بالعدل	
	ادع الى سبيل ربك بالحكمة	
	وقضى ربك ألا تعبدوا	
	انما المؤمنون اخوة	
	يا أيها الذين آمنوا اجنبوا	
	كثيراً من الظن الخ	
	يا أيها الذين آمنوا اذا قيل	
	وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم	
	والسارق والسارقة	
	ولا تقرؤا الزنا	
	ولا تقتلوا النفس	
	ولا تستوي الحسنة ولا السيئة	
	وما آتاكم الرسول فخذوه	

السَّحَابُ الْإِلَهِي

وَحْي

الْبَحْرُ الْإِلَهِي

نَالِيْف

(أحمد الهاشمي)

مراقب مدارس فكتوريا الانجليزية

(طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر سنة ١٣٢٥ هـ)

لصاحبها محمد انبعاث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم * لا تأخذه
سنة ولا نوم * له ما في السموات وما في الأرض من ذا
الذي يشفع عنده إلا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا
يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات
والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم * وأشهد
أنه الواحد الأحد * الفرد الصمد * الذي لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفواً أحد * وأصلي وأسلم على من تعالت به العلياء
وأعجز * يأسلوبه الحكيم * جميع الفصحاء والبلغاء * سيدنا
محمد * المفرد العلم * لجميع العالمين * صلى الله عليه وعلى جميع
النبیین والمرسلين * وعلى آله * جواهر البلاغة والآداب *
وأصحابه أولى الحكمة وفضل الخطاب * أما بعد * فلما كان
أشرف العلوم وأعلاها وضعاً * وأولها وأولاها طبعاً * علم

معرفة الذات الأقدس * ضحيت النفس والنفس والآنفس
 في تأليف كتاب حينما رأيت ولوغ الخالص والعام بالفلسفيات
 والطبيعات * مع عدم تنبه كثير منهم لما فيها من الآفات
 حتى خدعوا بتلك الترهات * وخذت همهم عن التفكير في
 خلق الأرض والسماوات * وركبوا متن العمياء * وطاروا
 بأجنحة الوهم في جوف السماء * فضأوا عن طريق الصواب
 كذلك بضل الله من هو مسرف مرتاب * وقد بذلت
 الوسع في إيداعه آيات الإبداع * وإن كنت قاصر المهمة
 قصير الباع * وقد ضمته آيات ينات * وحججا قاطعات
 وسميته

* السعادة الأبدية * في الشريعة الإسلامية * وأسأل الله
 سبحانه وتعالى أن يوفقني للصواب * وأن يديم النفع بهذا
 الكتاب المستطاب * وأن يرفع عن قلب المسترشد به
 الحجاب * وأن يكون لما اختلف فيه فصل الخطاب * انه على
 ما يشاء قدير * وبعباده لطيف خبير * وما توفيق إلا بالله
 عليه توكلت وإليه أنيب

المؤلف

أحمد الهاشمي

البيك مع عشرة أسئلة

حفظكم الله يا أهل الاسلام وحاطكم ووقفكم
وأرشدكم أن الدين الحمدي قد أقيم على أساس من الحكمة
متين * ورفع بناؤه على ركن لسعادة البشر ركين * ذلك أن
عروج الأمم على معارج الحق الأعلى * وتدرج الشعوب في
مدارج العلم الأعلى * وصعود الأجيال على مراق الفضائل
وإشراف طوائف الانسان على دقائق الحقائق ونيلهم السعادة
الأبدية وفوزهم بالسيادة الحقيقية كل ذلك مشروط بأمور
لا يتم إلا بها

منها صفاء القول من كدر الخرافات وصدأ الأوهام
فإن عقيدة وهمية لو تدنس بها العقل لقامت حجاباً كشيئاً
يحول بينه وبين حقيقة الواقع ويمنعه من كشف نفس الأمر
بأن أن خرافة قد تقف بالعقل عن الحركة الفكرية وتدعوه

بعد ذلك أن يحمل المثل على مثله فيسهل عليه قبول كل وهم
وتصديق كل ظن وهذا مما يوجب بعده عن الكمال ويضرب
له دون الحقائق ستاراً لا يخرق وفوق ذلك ما تجلبه الأوهام
على النفوس من الوحشة وقرب الدهشة والخوف مما لا يخيف
والفرع مما لا يفرع ترى الواهم المسكين يقضى حياته بين
رجفة واضطراب يتطير من طيران الطيور وحركات البهائم
ويسلك به الوهم طرق الخيفة مما لا أثر له في الأخافة وبهذا
يسجل عليه الحرمان من أغلب أسباب السعادة ثم يكون
العوبة في أيدي المحتالين وصيداً في جبايل الماكرين والدجالين
وأول ركن بنى عليه الإسلام صقل العقول بصقال
التوحيد وتطهيرها من لوث الأوهام فن أهم أصوله الاعتقاد
بأن الله تبارك وتعالى منفرد بتصرف الأكوان متوحد في
خلق الفواعل والإفعال وإن من الواجب طرح كل ظن في
إنسان أو جماد علوياً كان أو سغلياً بأن له في النكون أثراً
ينفع أو ضر أو إعطاء أو منع أو أعزاز أو أذلال . . . ومن
المفروض خلع كل عقيدة بأن الله جل شأنه ظهر أو يظهر
لبلبس البشر أو حيوان آخر لصالح أو فساد أو أن تلك

الذات المقدسة نالت في بعض الأطوار شديد الآلام وأليم
 الأسقام لمصلحة أحد من الخلق فضلاً عما يحف بذلك من
 خرافات كل واحدة منها كافية في أعماء العقول وطمس نورها
 وأغلب الأديان الموجودة لا يخلو من هذه الأوهام أن شئت
 فاضرب بنظرك إلى ديانة (برهما) في الهند ودين (بوذه)
 في الصين ودين (زرادشت) في بقايا الفارسيين وكثير من
 أديان آخر

ومنها أن تكون عقائد الأمة وهي أول رقم ينقش في
 ألواح نفوسها مبنية على البراهين القويمة والأدلة الصحيحة
 وأن تتحامي عقولهم مطالعة الظنون في عقائدها وترفع عن
 الاكتفاء بتقليد الآباء فيها فإن معتقداً لاحت العقيدة في
 مخيلته بلا دليل ولا حجة قد لا يكون موقفاً فلا يكون مؤمناً
 والآخذ في عقائده بالظن ينصب عقله على متابعة الظنون
 والقانع بأن آباءه كانوا على مثل عقيدته فأولى به أن يكون
 عليها يلتقي مع سابقه في مضارب الوهم وفجاج الظن وأولئك
 المتبعون للظن القانعون بالتقليد تقف بهم عقولهم عند ما تعودت
 أدراكه فلا يذهبون مذهب الفكر ولا يسلكون طرائق

النظر وإذا استمر بهم ذلك تغشهم الغباوة بالتدريج ثم تكاثفت
عليهم البلادة حتى تعطل عقولهم عن أداء وظائفها العقلية
بالمرة فيدركها العجز عن تمييز الخير من الشر فيحيط بهم
الشفاء ويتعثر بهم البخت وبئس المآل ما لهم فإن كان لا بد
من الاستئناس لما نقول بقول أوروبى فهذا (كبزو)
الفرنساوى صاحب تاريخ التمدن الأوروبى قال : ان من أشد
الأسباب أثرآ فى سوق أوروبا الى تمدنها ظهور طائفة فى تلك
البلاد قالت ان لنا حقآ فى البحث عن أصول عقائدنا وطلب
البرهان عليها - ولو كان ديننا هو الدين المسيحى وعارضنا
كثير من رؤساء الدين ومنعوها ما ادعت من الحق محتجين
عليها بأن بناء الدين على التقليد .. فلما أخذت تلك الطائفة قوتها
وانتشرت أفكارها نصلت عقول الأوروبيين من علة الغباوة
والبلادة ثم تحركت فى مداراتها الفكرية وترددت فى المجالات
العلمية وكدحت لاستحصال أسباب المدنية



الدين الإسلامى يكاد يكون منفرداً من بين الأديان
بتقريع المعتقدين بلا دليل وتويع المتبعين للظنون وتبكي

الخطابطين في عشواء الغماية والقدح في سيرتهم . وهذا الدين
يطلب المتدينين أن يأخذوا بالبرهان في أصول دينهم وكلما
خاطب خاطب العقل وكلما حاكم حاكم إلى العقل تنطق نصوصه
بأن السعادة من نتائج العقل والبصيرة وأن الشقاء والضلالة
من لواحق الغفلة وأهمال العقل وانطفاء نور البصيرة ويرفع
أركان الحجة لأصول من العقائد كل منها ينفع العامة وينفد
الخاصة وكلما جاء بحكم شرعي أتبعه بيان الغاية منه في الأغلب
وقلما يوجد من الأديان ما يساويه أو يقاربه في هذه المزية
وأظن غير المسلمين يعترفون لهذا الدين بهذه الخلاصة الجليلة
ومن الأديان الظاهرة ما بنى أعظم أركانه على أصل
الكثرة في الواحد أو الوحدة في الكثير وأن الواحد يكون
أكثر والكثير يكون واحداً مما تنبذه بداهة العقل فلما
أنكر العقل أصل هذا أجمع أهل الدين على أنه فوق نظر
العقل فلا ينال الفكر دركه لا بالكنه ولا بالوجه ولا يهتدى
لدليل عليه ولا مرشد إليه يريدون أنه لا يد من تنكب طريق
العقل وينبذ أحكامه حتى يمكن الإيمان بهذا الأصل مع أن
العقل مشرق الإيمان فمن تحول عنه فقد دابر الإيمان وأن

فرقا بين ما لا يصل العقل الى كنهه لكنه يعرفه بأثره وبين ما يحكم العقل باستحالته فالأول معروف عند العقل يقر بوجوده ويقف دون سرادقات عزته وأما الثاني فطروح من نظره ساقط من اعتباره لا يتعلق به عقد من عقود فكيف يصدق وهو قاطع بعدمه .

* *

الدين الاسلامي أباح لكل أحد أن يتناول من الطيبات ما شاء أكلًا وشربًا ولباسًا وزينة ولم يحظر عليه إلا ما كان ضارًا لنفسه أو بمن يدخل في ولايته أو ما تعدى ضرره الى غيره . وحدد له في ذلك الحدود العامة بما ينطبق على مصالح البشر كافة فكفل الاستقلال لكل شخص في عمله واتسع المجال لتسابق الهنم في السعي حتى لم يعد لها عقبة تعثر بها اللهم إلا حقًا محترمًا تصطدم به

أتحدى الاسلام على التقليد وحمل عليه حملة لم يردّها عنه القدر فبددت فيالقه المتغلبة على النفوس واقتلعت أصوله الراسخة في المدارك ونسفت ما كان له من دعائم وأركان في عقائد الأئمة وصاح بالعقل صيحة أزعجته من سباته وهبت

به من نومة طال عليه الغيب فيها كلما نفذ اليه شعاع من نور
الحق خلصت اليه هينمة من سدنة هياكل الوهم « ثم فان
الليل حالك والطريق وعرة والغاية بعيدة والراحلة ضكيلة
والأزواد قليلة »

علا صوت الاسلام على وساوس الطغاف وجهر بأن
الانسان لم يخلق ليقاد بالزام ولكنه فطر على أن يهتدى بالعلم
والأعلام أعلام الكون ودلائل الحوادث وانما المعلمون
منبهون ومرشدون والى طريق البحث هادون

صرح في وصف أهل الحق بأنهم (الذين يستمعون
القول فيتبعون أحسنه) فوصفهم بتميز ما يقال من غير فرق
بين القائلين ليأخذوا بما عرفوا حسنه ويطرحوا ما لم يتبينوا
صحته ونفعه ومال على الرؤساء فأنزلهم من مستوا كانوا فيه
يأمرون وينهون ووضعهم تحت أنظار مرء وشيهم يخبرونهم
كما يشاءون ويمتحنون مزاعمهم حسبما يحكمون ويقضون فيها
بما يعلمون ويتقنون لا بما يظنون ويتوهمون.. صرف القلوب
عن التعلق بما كان عليه الآباء وما توارثه عنهم الأبناء وسجل
الحق والسفاهة على الآخذين بأقوال السابقين ونبه على أن

السبق في الزمان ليس آية من آيات العرفان ولا مسمى لعقول
على عقول ولا لأذهان على أذهان وإنما السابق واللاحق في
التمييز والفطرة سيان. بل لللاحق من علم الأحوال الماضية
واستعداده للنظر فيها والانتفاع بما وصل اليه من آثارها في
الكون ما لم يكن لمن تقدمه من أسلافه وآبائه وقد يكون من
تلك الآثار التي ينتفع بها أهل الجيل الحاضر ظهور العواقب
السيئة لأعمال من سبقهم وطفیان الشر الذي وصل اليهم بما
اقترفه سلفهم (قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان
عاقبة المكذبين)

وان أبواب فضل الله لم تغلق دون طالب ورحمته التي
وسعت كل شيء لن تضيق عن دائب .. عاب أبواب الأديان..
في اقتفائهم أثر آبائهم ووقوفهم عند ما اختطته لهم سير أسلافهم
وقولهم (بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا إنا وجدنا آباءنا على أمة
وإنا على آثارهم مهتدون) فأطلق بهذا سلطان العقل من كل
ما كان قيده وخلصه من كل تقليد كان استعبده ورده الى
مملكته يقضي فيها بحكمه وحكمته مع الخضوع لله وحده
والوقوف عند شريعته ولا حد للعمل في منطقة حدودها ولا

نهاية للنظر تمتد تحت بنودها

بهذا وما سبقه تم للألسان بمقتضى دينه أمران عظيمان.
 طالما حرم منهما وهما استقلال الارادة واستقلال الرأى
 والفكر وبهما كملت له انسانيته واستعد لأب يبلغ من
 السعادة ما هياه الله له بحكم الفطرة التى فطر عليها وقد قال
 بعض حكماء الفريين من متأخريهم أن نشأة المدينة في
 أوروبا انما قامت على هذين الأصلين فلم تنهض النفوس للعمل
 ولم تحرك العقول للبحث والنظر إلا بعد أن عرف العدد
 الكثير أنفسهم وأن لهم حقاً في تصريف اختيارهم وفي طلب
 الحقائق بقولهم ولم يصل اليهم هذا النوع من العرفان إلا
 في الجيل السادس عشر من ميلاد المسيح وقرر ذلك الحكيم
 انه شعاع سطع عليهم من آداب الاسلام ومعارف المحققين
 من أهله في تلك الأزمان



الدين الاسلامي رفع بكتابيه المنزل ما كان قد وضعه
 رؤساء الأديان من الحجر على عقول المتدينين في فهم الكتب
 السماوية استئثاراً بمن أولئك الرؤساء بحق الفهم لا أنفسهم

وَضُنَا بِهِ عَلَى كُلِّ مَنْ لَمْ يَلْبَسْ لِبَاسَهُمْ وَلَمْ يَسْلُكْ مَسْلَكَهُمْ لَنِيلَ
تِلْكَ الرُّتَبِ الْمَقْدَسَةِ فَفَرَضُوا عَلَى الْعَامَّةِ نَأْوِ أَبَاحُوا لَهُمْ أَنْ
يَقْرَءُوا قِطْعًا مِنَ الْكُتُبِ لَكِنْ عَلَى شَرِيطَةٍ أَنْ لَا يَفْهَمُوهَا
وَلَا أَنْ يَطِيلُوا أَنْظَارَهُمْ إِلَى مَا تَرَى إِلَيْهِ ثُمَّ غَالَرُوا فِي ذَلِكَ فَحَرَمُوا
أَنْفُسَهُمْ أَيْضًا مَزِيَةَ الْفَهْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَرَمَوْا عَقُولَهُمْ بِالْقَصُورِ عَنْ
ادْرَاكِ مَا جَاءَ فِي الشَّرَائِعِ وَالنَّبَوَاتِ وَوَقَفُوا كَمَا وَقَفُوا بِالنَّاسِ
عِنْدَ تَلَاوَةِ الْأَلْفَاظِ تَعْبِدًا بِالْأَصْوَاتِ وَالْحُرُوفِ فَذَهَبُوا
بِحِكْمَةِ الْإِرْسَالِ فَجَاءَ الْقُرْآنُ يَلْبَسُهُمْ عَارَ مَا فَعَلُوا فَقَالَ (وَمِنْهُمْ
أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ)
(مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ
أَسْفَارًا بَشَرًا مِثْلَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ)



الَّذِينَ الْإِسْلَامُ جَاءَ وَالنَّاسُ شِيعَ فِي الدِّينِ وَكَانُوا إِلَّا
قَلِيلًا فِي جَانِبٍ عَنِ الْيَقِينِ يَتَنَابَذُونَ وَيَتَلَاعَنُونَ وَيَزْعُمُونَ فِي
ذَلِكَ أَنَّهُمْ بِحُجْلِ اللَّهِ مُسْتَمْسِكُونَ فَأَنْكَرَ الْإِسْلَامُ ذَلِكَ كُلَّهُ
وَصَرَّحَ تَصَرُّيًّا لَا يَحْتَمِلُ الرِّيْبَةَ بِأَنْ دِينَ اللَّهِ فِي جَمِيعِ الْأَزْمَانِ

وعلى ألسن جميع الأنبياء واحد قال تعالى (أن الدين عند الله
الأسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم
العلم بغيا بينهم) - (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً
ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين) (شرع
لكم من الدين ما وصي به نوحاً والذي أوحينا إليك وما
وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) (قل يا أهل الكتاب
تعالوا الى كلمة سواء يبتنا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك
به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا
فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً
فلن يقبل منه)

مِنْ هَـذَا

﴿ في كيفية معرفة الله سبحانه وتعالى ﴾
اعلم أن بحر المعرفة لا ساحل له فلا حاطة بكنهه جلال

الله محال ومهما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وأسرار مملكته وقويت طلب من الانسان زيادة استكمال في المعرفة فانه لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه تعالى وحكمته في تفصيل خلق بموضنة أو نملة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ولهذا قال تعالى لأعرف الخلق (وقل رب زدني علما) وقال صلى الله عليه وسلم أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله لأن المعرفة انما تكمل وتكثر وتتسع في العمر الطويل بمداومة الفكر والمواظبة على المجاهدة والأقطاع عن علائق الدنيا والتجرد للطلب ويستدعى ذلك زمانا لا محالة مع أن سائر الخلق نظرهم مقصور على شهوات الدنيا وذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة فالجهل والغفلة مفرس كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة وقوتها واتساعها واستيلاؤها على القلب يحصل بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلائقها وذلك يجري مجرى وضع البذر في الأرض بعد تقيتها من الحشيش ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة وهي الكلمة الطيبة التي ضرب الله بها

مثلاً حيث قال (ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة
أصلها ثابت وفرعها في السماء) وإليها الإشارة بقوله تعالى
(إليه يصعد الكلم الطيب) أي المعرفة (والعمل الصالح يرفعه)
فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكالخدام وإنما العمل الصالح
كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم أدامه طهارته فلا يراد
العمل إلا لهذه المعرفة وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل
فالعلم هو الأول وهو الآخر وإنما الأول علم المعاملة وغرضه
العمل وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جليلة
الحق ويتبين بعلم المعرفة وهو علم المكاشفة ومهما حصلت
هذه المعرفة تبعها المحبة بالضرورة كما أن من كان معتدلاً
المزاج إذا أبصر الجميل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال إليه
ومهما أحبه حصلت اللذة فاللذة تتبع المحبة بالضرورة والمحبة
تبع المعرفة بالضرورة ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع
شواغل الدنيا من القلب إلا بالفكر الصافي والذكر الدائم
والجد البالغ في الطلب والنظر المستمر في الله تعالى وفي صفاته
وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته والواصلون إلى هذه
الرتبة ينقسمون إلى الأقوياء ويكون أول معرفتهم الله تعالى

ثم به يعرفون غيره والى الضعفاء ويكون أول معرفتهم
بالأفعال ثم يترقون منها الى الفاعل والى الأول الأشارة بقوله
تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد) وبقوله
تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو) ومنه نظر بعضهم حيث
قيل له بم عرفت ربك قال عرفت ربى ربى ولولا ربى لما
عرفت ربى . والى الثانى الأشارة بقوله تعالى (سنريهم آياتنا
في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) وبقوله
عز وجل (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض)
وبقوله تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والأرض)
وبقوله تعالى (الذى خلق سبع سموات طباقاً ما ترى
خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم
ارجع البصر كرتين يتقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير)
واعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا اشتراكهم
في أصل المحبة ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي
حب الدنيا إذ الأشياء انما تتفاوت بتفاوت أسبابها وأكثر
الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التى
قرعت سمعهم فتلقنوها وحفظوها وربما تخيلوا لها معانى يتعالى

عنها ربّ الأرباب وربما لم يطلعوا على حقيقتها ولا تخيلوها
 معنى فاسداً بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق واشتغلوا
 بالعمل وتركوا البحث وهؤلاء أهل السلامة من أصحاب
 اليمين والمتخيلون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم المقربون
 وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى (فأما ان
 كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من
 أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين . وأما ان كان
 من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا
 لهو حق اليقين)

ووجود الله تعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له
 بالضرورة كل ما نشاهده وندركه بالحواس الظاهرة والباطنة
 من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وسماء وأرض وكوكب
 وبر وبحر ونار وهواء وجوهر وعرض بل أول شاهد عليه
 أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أجوانا وتغير قلوبنا وجميع
 أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا
 ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة
 وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد وشاهد واحد

ودليل واحد وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة
 بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها ومحركها ودالة على علمه
 وقدرته ولطفه وحكمته والموجوات المدركة لا حصر لها فان
 كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد لها الا شاهد
 واحد وهو ما أحسننا به من حركة يده فكيف لا يظهر عندنا
 ما لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها الا وهو
 شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله اذ كل ذرة فانها تنادى بلسان
 حالها انه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وانها تحتاج
 الى موجد ومحرك لها يشهد بذلك أولا تركيب أعضائنا
 واشتلاف عظامنا ولحومنا وأعصابنا ومنابت شعورنا وتشكل
 أطرافنا وسائر أجزائنا الظاهرة والباطنة فأننا نعلم انها لم تأتلف
 بأنفسها كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها ولكن لما لم
 يبق في الوجود شيء مدرك ومحسوس ومعقول وحاضر
 وغائب الا وهو شاهد ومعرف عظم ظهوره انبهرت العقول
 ودهشت عن ادراكه فان ما تقصر عن فهمه عقولنا فله
 سبيلان * أحدهما خفاؤه في نفسه وغموضه وذلك لا يخفى
 مثاله * والآخر ما يتناهى وضوحه وهذا كما أن الخفاش

يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار لا خلفاء النهار واستناره لكن
 لشدة ظهوره فان بصر الخفاش ضعيف يبهره نور الشمس
 اذا اشرقت فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سبباً
 لامتناع ابصاره فلا يرى شيئاً الا اذا امتزج الضوء بالظلام
 وضعف ظهوره فكذلك عقولنا ضعيفة وجمال الحضرة الالهية
 في نهاية الاشراق والاستنارة وفي غاية الاستغراق والشمول
 حتى لم يشد عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والأرض
 فصار ظهوره سبب خفائه فسيحان من احتجب بأشراق نوره
 واختفى عن البصائر كما اختفى عن الأبصار بظهوره * ولا
 يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور فان الأشياء تستبان
 بأضدادها وما عم وجوده حتى انه لا ضد له عسر ادراكه
 فلو اختلفت الأشياء فدل بعضها دون بعض أدركت التفرقة
 على قرب ولما اشركت في الدلائل على نسق واحد أشكل
 الأمر ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض فانا نعلم انه
 عرض من الأعراض يحدث في الأرض ويزل عند غيبة
 الشمس فلو كانت الشمس دائماً الأشراق ولا غروب لها
 لكنا نظن انه لا هيئة في الأجسام الا ألوانها وهي السواد

والبياض وغيرهما فأنا لانشاهد في الأسود الا السواد وفي
 الأبيض الا البياض فأما الضوء فلا ندركه وحده ولكن لما
 غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركنا تفرقة بين الحالين
 فعلمنا ان الاجسام كانت قد استضاءت بضوء واتصفت
 بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعدمه وما كنا
 نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا
 الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع أن
 النور أظهر المحسوسات اذ به تدرك سائر المحسوسات فما هو
 ظاهر في نفسه وهو يظهر لغيره انظر كيف تصور استبهم
 أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فالله تعالى هو أظهر
 الأمور وبه ظهرت الأشياء كلها ولو كان له عدم أو غيبة أو
 تغير لانهدمت السموات والأرض وبطل الملك والملكوت
 ولأدرك بذلك التفرقة بين الحالين ولو كان بعض الأشياء
 موجوداً به وبعضها موجوداً بغيره لأدركت التفرقة بين
 الشئيين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق
 واحد ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافه فلا جرم
 أورت شدة الظهور خفاء فهذا هو السبب في قصور الافهام

وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منته فانه في حال اعتدال
 أمره يعلم أن الأفعال أثر من آثار قدرته تعالى فهي تابعة لها
 فلا وجود لها بالحقيقة دونه اذ به وجود الأفعال كلها ومن
 هذه حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال من حيث انه سماء
 وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صنع
 الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزاً له الى غيره كمن نظر
 في شعر انسان أو خطه أو تصنيفه من حيث انه أثره لا من
 حيث انه حبر وعفص وزاج مرقوم على بياض فلا يكون قد
 نظر الى غير المصنّف وكل العالم تصنيف الله تعالى فمن نظر
 اليه من حيث انه فعل الله وعرفه من حيث انه فعل الله
 وأحبه من حيث انه فعل الله لم يكن ناظراً إلا في الله ولا
 عارفاً إلا بالله ولا محباً إلا له وكان هو الموحّد الحق الذي
 لا يرى إلا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من
 حيث انه عبد الله ولكن وجود مثل هذا في الناس عزيز
 بسبب قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى وانضم اليه ان
 المدركات كلها التي هي شاهدة على الله انما يدركها الانسان
 في الصبا عند فقد العقل ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا

وهو مستغرق الهم بشهوته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته
وألفها فسقط وقعها عن قلبه بطول الانس ولذلك اذا رأى
على سبيل الفجأة حيواناً غريباً أو نباتاً غريباً أو فعلاً من أفعال
الله تعالى خارقاً للعادة عجباً انطلق لسانه بالمعرفة طبعاً فقال
سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضائه وسائر
الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها
لطول الانس بها ولو فرض أنك بلغ عاقلاً ثم انقضت
غشاوة عينه فامتد بصره الى السماء والأرض والأشجار
والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل الفجأة لخيف على
عقله أن ينهر لمظم تعجبه من شهادة هذه العجائب لخالقها
فهذا وأمثاله هو الذي سد على الخلق سبيل الاستنشاء بأنوار
المعرفة . فالناس في طلبهم معرفة الله كالدهوش الذي يضرب
به المثل اذا كان راكباً لحماره وهو يطلب حماره والجليات اذا
صارن مطلوبة صارن معناسة فهذا سر الأمر
لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجبا

فكيف يعرف من بالعرف قد ستر

مقدمة

الدين يطلق لغة على عدة معان منها الطاعة والجزاء والحساب . وشرعاً هو الأحكام التي وضعها الله تعالى الداعية لذوى العقول الى السعادة الأبدية وسعى ديناً لأننا ندين له وننقاد . ويسمى أيضاً ملة من حيث ان جبريل عليه على الرسول والرسول عليه علينا . ويسمى شرعاً وشرعة من حيث ان الله شرعه وبينه لنا على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فالله هو الشارع حقيقة والنبي شارع مجازاً . وأمور الدين أربعة

- (١) صحة العقد - وهو الجزم بعقائد أهل السنة
 - (٢) ووفاء العهد - وهو امتثال الأوامر والالتزام بالفرائض
 - (٣) وصدق القصد - وهو أداء العبادة بالنية والاخلاص
 - (٤) واجتناب الحذر - وهو ترك النواهي والمحرمات
- والإيمان لغة مطلق التصديق وشرعاً تصديق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيما علم بحيثه به من الدين بالضرورة

مع الازعان التابع للجزم المطابق للواقع عن دليل أو عن تقليد وذلك مثل الأيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر

الأسلام لغة مطلق الانقياد وشرعاً الخضوع والانقياد باطنياً وظاهراً لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وعلم مجيئه به يقيناً فبكل من الايمان والاسلام لا ينفك عن الآخر فكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن ثم ان النطق بالشهادتين شرط لازم لاجراء الأحكام الدنيوية على المؤمن من نحو زواجه والصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين فاذا لم ينطق بها لعذر كالخرس أو الموت عقب الايمان بقلبه فهو مؤمن عند الله تعالى لكن من امتنع عن النطق عناداً بعد عرضه عليه ذلك فهو كافر ولا عبرة بتصديق القلب قال عليه الصلاة والسلام (بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلاً) والمتكفل بشرح قواعد الاسلام الخمسة المذكور في هذا الحديث علان علم التوحيد وعلم الفقه ولنبدأ بالأول

عَلَيْهِ السَّلَامُ

(١) هو علم يبحث فيه عن إثبات العقائد الدينية بالأدلة اليقينية.

(٢) وموضوعه ذات الله تعالى من حيث ما يجب في حقه وما يستحيل وما يجوز وكذا ذات رسله صلوات الله عليهم أجمعين وكذا الممكن من حيث انه يستدل به على وجوب وجود صانعه كالجواهر والاعراض أو من حيث اعتقاده كالسميات (٣) وثمرته معرفة الله تعالى بصفاته الواجب ثبوتها له مع تنزيهه عما يستحيل انصافه به والتصديق برسله على وجه اليقين الذي تطمئن به النفس اعتماداً على الدليل لا استرسالاً مع التقليد الذي كما يكون في الحق يأتي في الباطل وكما يكون في النافع يحصل في الضار فهو مضلة يعذر فيها الحيوان ولا تحمل بحال الانسان

(٤) ورتبته انه أشرف العلوم لقوله عليه السلام (ان

الله تعالى لم يفرض شيئاً أفضل من التوحيد والصلاة ولو كان شيء أفضل منه لاقرضه على ملائكته منهم رايك ومنهم ساجد) ولا غرو فهو متعلق بذات الله تعالى وذات رسله وشرف العلوم بشرف العلوم

(٥) وقد جاءت بعلم التوحيد الرسل الكرام من لدن آدم الى سيدنا محمد عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم غير أنه لما كان الشيخ أبو منصور الماتريدي والشيخ أبو الحسن الأشعري أشهر من دوّن كتب هذا العلم وأقام الأدلة والبراهين على ردّ ما قاله المخالفون شاع أنهما الواضعان له

(٦) ويفترض تعلمه على كل مكلف من ذكر وأنثى ولو بأدلة إجمالية وأما معرفة أدلته التفصيلية فهي فرض كفاية إذا قام به بعض الأمة سقط الطلب عن الباقي

واعلم أن العقل هو الوصف الذي يمتاز به الانسان عن سائر الحيوان وهو الذي استعده به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية وهو لا يهتدى إلا بالشرع والشرع لا يتبين إلا بالعقل وقد ضربوا التظاهرهما واحتياج كل منهما الى الآخر أمثالا

قالوا العقل كالأساس والشرع كالبناء - ولن يغنى أساس
 ما لم يكن بناء ولن يثبت بناء ما لم يكن أساس
 وقالوا العقل رسول من الباطن والشرع رسول من
 الظاهر ولا سبيل لأحد في الانتفاع بالرسول الظاهر ما لم
 يتقدمه الانتفاع بالرسول الباطن فبالباطن تعرف صحة دعوى
 الظاهر ولهذا أحال الله تعالى من يشك في وحدانيته وصحة
 نبوة أنبيائه على العقل وأمر أن يقزع إليه في معرفة صحتها
 فالعقل قائد والدين مسدد فلولاً العقل لم تأت الرسل ولولا
 الرسل لحار العقل في كثير من السبل فباجتماعهما وضحت
 المحجة وقامت الحجة

وقالوا العقل كالسراج والشرع كالزيت فما لم يكن سراج
 لم يضيء الزيت وما لم يكن زيت لم ينتفع بالسراج قال تعالى
 (الله نوز السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح)
 وقال الشاعر

هذب النفس بالعلوم لترقى وذر الكل فهي للكل ميت
 إنما النفس كالزجاجة والعقل سراج وحكمة الله زيت
 فإذا أشرقت فانك حي وإذا أظلمت فانك ميت

وقالوا العقل كالبصر والشرع كالنور فالـم يكن بصر لم
يفد النور في النظر وما لم يكن نور لم يدرك البصر وان كان
في غاية القوة فكما أن بنور البصر ونور الشمس ونحوها
يحصل الأبصار كذلك بنور العقل ونور الشرع يحصل
الاستبصار فهما في الظاهر نوران وفي الباطن نور واحد قال
تعالى (نور على نور) يريد نور الشرع ونور العقل . ثم قال
(يهدي الله لنوره من يشاء) إشارة الى أنهما يتحدان في
الباطن . وباتحادهما يهتدى في جميع المواطن

ولهذا أخذ العقل يحكم على الشيء بأنه واجب أو مستحيل
أو جائز على حسب الأحوال المقتضية لذلك

(١) فالواجب العقلي هو الذي لا يقبل الانتفاء وهو
قسمان واجب عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل كالواحد نصف
الاثنين وواجب عقلي نظرى يحتاج الى دليل كوجود
خالق للعالم

(٢) والمستحيل العقلي هو الذي لا يقبل الثبوت وهو
قسمان مستحيل عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل كالواحد
نصف الثلاثة . ومستحيل عقلي نظرى يحتاج الى دليل

كالشريك للمولى سبحانه وتعالى

(٣) والجائز العقلي هو الذي يقبل الثبوت والانتفاء وهو قسمان جائز عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل كحركة الجسم أو سكونه وجائز عقلي نظرى كاثابة العاصى لان الله تعالى المالك المطلق الحكيم يفعل في ملكه ما يشاء لا يسأل عما يفعل وينحصر هذا العلم في ثلاثة أبواب وخاتمة

الباب الاول

✽ في الالهيات وهى المسائل التى يبحث فيها عما يتعلق بالآله ✽
يجب على كل عاقل بالغ ذكر آ كان أو أنثى أن يعرف
١١ ما يجب له تعالى وما يستحيل وما يجوز إجمالاً وتفصيلاً

(١) لا ينبغي أن فى العلم والمعرفة لذة وان ألد المعارف أشرفها
وشرفها بحسب شرف العلوم فان كان فى المعلومات ما هو الأجل
والأكل والاشرف والاعظم فالعلم به ألد العلوم لا محالة وأشرفها
وأطبها وليت شعرى هل فى الوجود شئ أجلى وأعلى وأشرف وأكمل
وأعظم من خالق الاشياء كلها ومكملها ومزينها ومبدئها ومعيدها

فالأجمال أن يعتقد اعتقاداً جازماً أنه يجب لله تعالى كل
صفة كمال تليق بشأن الألوهية ويستحيل عليه تعالى كل نقص

ومدبرها ومرتبها وهل يتصور أن تكون حضرة في الملك والجمال
والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادي جلالها
وعجائب أحوالها وصف الواصفين فألذ العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته
وأفعاله وتدبيره في مملكته من منهي عرشه إلى تخوم الأرضين
فينبغي أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللذات

والمعرفة هي الجزم المطابق للواقع ونفس الأمر عن دليل واعلم
أن العقائد على ثلاثة أقسام الأول ما يتوقف عليه وجود الفعل الممكن
الذي من جملة المعجزة الدالة على صدق الرسل وذلك كالوجود
والقدرة والإرادة والعلم والحياة ونحوها فالفعل متوقف على هذه الصفات
إذ لا يتأني إلا بمن كان متصفاً بها فلا يصح الاستدلال عليها إلا
بالدليل العقلي إذ لو استدل عليها بالدليل السمعي لأدى إلى الدور
والثاني ما يرجع لوقوع جائز مثل أحوال القيامة من الحشر والنشر
والجنة والنار والصراط والميزان ونحو ذلك فهذا يستدل على وقوعه
بالدليل السمعي ويستدل على جواز وقوعه بالعقل والثالث ما لا يتوقف
عليه المعجزة ولا يرجع لوقوع جائز كالسمع والبصر والكلام فهذه
يصح الاستدلال عليها بالأمرين والانجح منهما السمعي . والتعقيق
أن أساس العقائد الإسلامية هو الكتاب والسنة واجماع الأمة

والتفصيل أن يعتقد اعتقاداً جازماً بالدليل العقلي^(١) والتعقل وجوب عشرين صفة لله تعالى وهي الوجود والقدم والبقاء ومخالفته تعالى للحوادث وقيامه تعالى بنفسه والوحدانية والقدرة والازادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام وكونه تعالى قادراً ومريداً وعالماً وحياً وسميعاً وبصيراً ومتكلماً وأن يعتقد اعتقاداً جازماً بالدليل العقلي والتعقل استحالة عشرين صفة عليه تعالى أضداد الصفات السابقة وهي العدم

ولما كانت المعرفة متوقفة على النظر الموصول بها كان النظر أول واجب وسيلة قريبة ولما كان النظر متوقفاً على القصد الى النظر كان القصد أول واجب وسيلة بعيدة والمراد بالقصد الى النظر توجيه القلب اليه بقطع العلائق المنافية له ومنها الكبر والحسد الخ وتطهير القلب من هذه الاخلاف أول هداية الله تعالى للعبد

(١) أي سواء كان كذلك الدليل العقلي (اجمالياً) وهو المعجوز عن تقريره وحل شبهه كالحاصل للعوام وقد أشير الى ذلك بقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) أو كان (تفصيلاً) وهو المقدور علي تقريره وحل شبهه كالحاصل للعلماء ولا بد من اعتبار مطابقتها للكتاب والسنة

واعلم أن إيمان المقلد صحيح مع العصيان ان كان فيه أهلية للنظر

والحدوث والفناء والمائلة للحوادث والأفتقار الى المحل
والمخصص والتعدد والعجز والكراهية والجهل والموت
والصمم والعمى والبكم والكون عاجزاً والكون مكرهاً
والكون جاهلاً والكون ميتاً والكون أصم والكون
أعمى والكون أبكم

وأن يعتقد اعتقاداً جازماً بالدليل العقلي والنقلي جواز
فعل كل ممكن أو تركه ولا يجب عليه شيء فهو الفاعل المختار

والا فلا عصيان وأن أهل الفترة (وهم من كانوا بين أزمانه الرسل
أو في زمن الرسول الذي لم يرسل اليهم) ناجون لقوله تعالى (وما كنا
معذبين حتي نبعث رسولا) هذا على كون وجوب المعرفة شرعياً
وعلي كون وجوب المعرفة عقلياً عدم نجاتهم ومثل أهل الفترة من لم
تبلغهم الدعوة كن نشأوا في أطراف العمران كشاهق جبل أو جزيرة
في البحر أو نشأوا في دار الحرب اذا عمروا مدة أمكنهم فيها التذكر
ولم يتذكروا بأن غفلوا عن الله تعالى أو عبدوا الأوثان لقوله تعالى في
جواب كفار جهنم لما طلبوا الخروج (أو لم نعلمكم ما يتذكرون فيه من
تذكر وجاءكم التذير) وذلك لان شرع الانبياء السابقين لا ينسخ الا
بمجيء نبي آخر لا بمجرد الموت

ويستثني منهم آباء النبي صلى الله عليه وسلم لحديث (لم أزل

يتصرف في ملكه بما شاء وكيف شاء .. هذا ولنشرح تلك
المقائد بأدلتها العقلية والنقلية بتوفيق الله تعالى فنقول

١ الوجود

الوجود بمعنى ثبوت الشيء وتحققه واجب له تعالى
لذاته لا لعلّة أي أن غيره لم يؤثر في وجوده تعالى وأما الوجود
غير الذاتي كوجودنا فهو بفعله تعالى والدليل العقلي على وجوده

أنتقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات (وحديث (بعت
من خير قرون بني آدم قرناً قرناً حتى كنت في القرن الذي كنت
فيه) فلو كانوا مشركين لما وصفوا بالطهارة والخيرية قال تعالى (إنما
المشركون نجس .. ولعبد مؤمن خير من مشرك)

وأيضاً لقد أحيا الله تعالى أبا طالب وآمن بالمصطفى فالحذر من
أذيتة صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله
لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً) وقوله عليه السلام
(لا تؤذوا الأحياء بسبب الأموات) وقوله عليه السلام وهو على المنبر
(ما بال أقوام يؤذونني في نسبي وذوي رحمي ألا ومن آذى نسبي
وذوي رحمي فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله)

تعالى أن هذا العالم بجميع أجزائه من السموات والأرض وما بينهما وما فيهما حادث^(١) وكل حادث لا بد له من محدث^(٢) فهذا العالم بجميع أجزائه لا بد له من محدث

(١) أي موجود بعد المدم واعلم ان العالم أعيان وأعراض والأعيان أجسام وجواهر والكل حادث إلا أنه يستدل على حدوث الأعيان بحدوث الأعراض وتقرير البرهان على ذلك أن تقول الأعيان ملازمة للأعراض الحادثة وكل ملازم للأعراض الحادثة فهو حادث فينتج الأعيان حادثة

(٢) أي موجد يوجد له لأنه لو وجد بنفسه لزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين بلا مرجح وهو محال لما فيه من اجتماع الضدين المساواة والرجحان . قال المرحوم جمال الدين الأفغاني ظن جماعة من متأخري الماديين أن المادة بما لها من القوة وما يلبسها من الإدراك تجلت وتجلي بهذه الأشكال والهيئات وعند ما تظهر بصور الأجساد الحية تراعى بما يلبسها من الشعور ما يلزم لبقاء الشخص وحفظ النوع فتنشئ لها من الأعضاء والآلات ما ينفي بأداء الوظائف الشخصية والنوعية مع الألتفات إلى الأزمنة والامكنة والفصول السنوية * هذا أنفس ما وجدوا من حيلة لمذهبهم العاطل بعد ما دخلوا من ألف جحر وخرجوا من ألف نفق وما هو بأقرب إلى العقل من سائر أوهامهم ولا هو بالمنطبق على سائر أصولهم فاتهم يرون كسائر المتأخرين أن الأجسام

وقد أفادت الشرائع وأخبرت الأنبياء بأن اسمه

مركبة من الاجزاء الديمقراطية فيلزم على القول بشعور المادة أن يكون لكل جزء ديمقراطي شعور خاص كما يلزم أن تكون له قوة خاصة ينفصل بهما عن سائر الاجزاء اذ لا يمكن قيام العرض الواحد وحدة شخصية بمحلين فلا يقوم علم واحد بمحزين ولا بأجزاء وبعد هذا فاني سائلهم كيف اطلع كل جزء من أجزاء المادة مع انفصالها على مقاصد سائر الاجزاء وبأية آلة أفهم كل منها باقيا ما ينويه من مطلبه وأى برلمان (مجلس الشورى) أو أى سنات (مجلس الشيوخ) عقدت للتشاور في ابداع هذه المكونات العالية التركيب البديعة التأليف واني لهذه الاجزاء ان تعلم وهي في بيضة العصفور ضرورة ظهورها في هيئة طير يأكل الحبوب فمن الواجب أن يكون له مقدار وحوصلة لحاجته في حياته اليهما واذا كانت في بيض الشاهين والعقاب فمن أين لها العلم بأنها تقوم طيراً يأكل اللحوم فلا بد له من منسر ومخلاب يحصل بهما في الصيد لاقتناص ما يحتاج اليه من حيوان ثم ينسر لحمه ليأكله ومن أين لها ان تعلم وهي في مشيمة الكلبة انها ستكون على صورة أنثى الجرو ثم تكبر حتى تبلغ حد الادراك ثم تكون حلي لوقت من الاوقات وقد تلد أجراء متعددة في زمن واحد فهي تهيئ لطبيها حملات كثيرة على حسب حاجة أجراءها * ومن لهذه الاجزاء المتبددة ان تدرك حاجة الحيوانات الى القلب والرئة والمخ والمخيخ وسائر

والدليل النقلي على وجوده تعالى قوله جل شأنه (أولم

الاعضاء والجوارح • لو عقلت هذه الطائفة مارمي اليه سؤالي هذا
لارتبكت في أفكارها واقلبت الى تيهور من الحيرة لا ترفع منه
رأساً ولا تحير جواباً

(١) زعمت الفلاسفة ان العالم موجود بالعلة أو الطبيعة ولو كان
كذلك لزم قدم العالم أو استمرار عدمه وكلا اللازمين باطل
فبطل الملزوم • أما بطلان اللازم فمعلوم بمشاهدة وجود العالم • وأما
بيان لزوم أحد الأمرين اذا قدر صانع العالم طبيعة أو علة فهو ان
الطبيعة والعلة لا يتخلوان إما أن تكونا قديمتين أو حادثتين فان
كانتا قديمتين لزم قدم العالم لان فعل العلة والطبيعة انما هو بالزوم
لا بالاختيار وقدم الملزوم يقضى بقدم لازمه وان كانتا حادثتين افتقرتا
الى علة أو طبيعة ودار أو تسلسل والدور والتسلسل محالان فكون
العلة والطبيعة حادثتين محال فوجود العالم الموقوف عليهما محال والمحال
مستمر العدم فقد لزم استمرار العدم للعالم والعيان يكذب ذلك
واتضح ذلك انه يلزم قدم العالم ان فرضت العلة أو الطبيعة قديمتين
أو استمرار عدمه ان فرضتا حادثتين وكلا اللازمين باطل فالملزوم
وهو كون صانع العالم علة أو طبيعة باطل فحين أن يكون فاعلا
بالاختيار وهو المطلوب (وربك بخلق ما يشاء ويختار) ويلزم أيضاً

يتفكرون في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما
بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيراً من الناس بقاء

على تقدير العلة أو الطبيعة قديمتين وجود ما لا نهاية له فيلزم وجود
جميعها دفعة وهذا المحال في الحقيقة لا يختص لزومه بفرض قدم العلة
أو الطبيعة بل يلزم أيضاً في فرض حدوثهما فإن قالوا نختار أن الصانع
للحوادث طبيعة وأنها قديمة • قولكم فيلزم قدم تلك الحوادث غير
مسلّم لأن عدم المفارقة إنما يلزم في العلة مع مصلوحتها لأن تلازمهما
لا يتوقف على شيء أما ملازمة الطبيعة مطبوعاً فتوقف على عدم الموانع
ووجود الشرائط كلها كما قول مثلاً تأثير النار بطبعها في احتراق الشيء
يتوقف على وجود شرط وهو مسها مثلاً لذلك المحترق وانتفاء مانع
وهو بلل ذلك المسوس مثلاً أما إذا وجد مانع أو اتقي شرطها
فوجد هي مع عدم مطبوعها الذي هو الاحتراق فإذا تقرر ذلك فنقول
صانع هذه الحوادث طبيعة قديمة لكن تأخر مطبوعها ولم يكن قديماً
للمانع من وجوده أزلاً أو فوات شرط فلما اتقى المانع ووجد الشرط
فيما لا يزال وجدت تلك الحوادث فلا يلزم على هذا قدم الحوادث
ولا استمرار عدمها كما زعمتم قلنا لا يصح أن يكون ثم مانع والا لو صح
أن يكون في الأزل مانع منع من مقارنة الفعل لوجود الطبيعة لزم
أن لا يوجد الفعل أصلاً لا في الأزل ولا فيما لا يزال لأن ذلك
المانع الذي منع من مقارنة الفعل المطبوع لوجود طبيعته لا يكون

ربهم لكافرون) وقوله تعالى (ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع

مانعاً الا اذا كان موجوداً مع الطبيعة في الأزل والا لزم قدم حوادث العالم لمرو الطبيعة المؤثرة فيها عن المانع أزلاً فيلزم أن يكون المانع من وجود العالم قديماً واذا كان قديماً لزم أن لا يوجد شيء من العالم حتى ينعدم مانعه القديم لكن عدم القديم محال فوجود العالم المتوقف عليه محال والبيان يكذب ذلك وحينئذ بطل القول بان عدم مقارنة الفعل المطبوع لوجود طبيعته لأجل وجود مانع ولا يصح قولكم أن الفعل المطبوع وهو العالم تأخر عن وجود طبيعته لتخلف شرط في الأزل فلما حصل الشرط فيما لا يزال حصل الفعل لما يلزم عليه من التسلسل أو عدم القديم وبيان ذلك انه لو توقف تأثير الطبيعة القديمة على شرط ولم يقارن الفعل المطبوع لطبيعته لعدم ذلك الشرط في الأزل فلما وجد الشرط فيما لا يزال وجد الفعل فنقول انعدام ذلك الشرط في الأزل اما لمانع أو لفقد شرط آخر لا يصح أن يكون المانع لانه حينئذ قديم فلا توجد العوالم الا اذا وجد الشرط ولا يوجد الشرط الا اذا زال ذلك المانع فيلزم عدم القديم وان كان انعدام ذلك الشرط لتخلف شرط آخر فتخلف ذلك الشرط الآخر لا يصح أن يكون المانع لما سبق فيكون لتخلف شرط رابع

الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيي به الأرض بعد

وهكذا كل شرط انعدم فانعدامه لانعدام شرطه وهلم جرا فحيث وجدت العوامل فوجودها بوجود تأثير الطبيعة ولا يوجد تأثير الطبيعة الا بوجود الشروط جميعها التي كان تخلف كل واحد منها لتخلف الآخر فيقع بوجود العالم التسلسل لوجود شروط لانهاية لها والتسلسل محال كما تقدم فما أدى اليه وهو أن عدم مقارنة الفعل المطبوع لوجود طبيعته القديمة لفقد شرط باطل وبما تقرر ظهر بطلان تأثير العلة أو الطبيعة في إيجاد العالم واعلم أن الفلاسفة بعد أن زعموا ذلك تحيرت أفكارهم واضطربت آراؤهم في كيفية تكون العالم أما المتقدمون منهم فذهبت طائفة منهم الى وجود ذات مجردة عن المادة والمدة مخالفة للمحسوسات في لوازمها منزهة عن لواحق الجسمانية وعوارضها وأثبتت أن سلسلة الموجودات مادية أو مجردة تنتهي الى موجود مجرد واحد من جميع الوجوه مبرا الذات عن التأليف والتركيبة ومحال عند العقل. تصور التركيب فيه وجوده عين حقيقته وحقيقته عين وجوده وهو المصدر الأول لجميع الكائنات مجردة كانت أو مادية واشتهرت هذه الطائفة بالمألمين ومنهم فيثاغورس وسقراط وأفلاطون وأرسطو ومن أهل مذهبهم كثير ومذهب هؤلاء في كيفية وجود الكائنات هو أنهم قالوا ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد والواجب تعالى واحد حقيق

موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب

لا تكثر فيه بوجه من الوجوه فلا يصدر عنه ابتداء الا واحد فقالوا
 الصادر عنه تعالى أولا العقل الأول فللعقل الأول ثلاثة أوجه وجوده
 من المبدأ الأول ووجوبه بالنظر اليه أى الى المبدأ الأول وامكانه في
 ذاته فبالاعتبار الأول يصدر عنه عقل ثان وبالاختبار الثاني يصدر عنه
 النفس المجردة فللك الأول وبالاختبار الثالث يصدر عنه الفلك الأول
 ويصدر عن العقل الثاني على هذا الوجه عقل ثالث وفلك ثان ونفس
 مجردة للفلك الثاني وهكذا الى فلك القمر فتكاملت العقول عشرة
 والافلاك تسعة والعقل العاشر المدبر لفلك القمر يسمى بالعقل
 الفعال لكثرة فعله وتأثيره في عالم العناصر فانه الذى يفيض الكون
 والفساد على ما تحت ذلك الفلك من العناصر الاربعة وهي النار
 تحت فلك القمر والهواء تحت كرة النار والماء تحت كرة الهواء والتراب
 تحت كرة الماء قالوا ويتركب من العناصر الاربعة المذكورة المواليـ
 د الثلاثة وهي المعدن والنبات والحيوان وتركبها بعد حصول المزاج
 وهو كيفية مشابهة الاجزاء حصلت من تفاعل العناصر الاربعة بحيث
 يكسر كل سورة الآخر بلا غلبة والا لكان المكسور كاسراً كذا
 قرروه وهو باطل لان الانكسار والكسران وقما على التعاقب لزم
 انقلاب المكسور كاسراً وهو محال او مما لزم اجتماع الضدين وهو باطل

المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون) وقوله تعالى (أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الأرض كيف سطحت) وسئل أعرابي عن الدليل فقال البعرة تدل على البعير والروث على الحمير . وآثار الأقدام على المسير . فسماء ذات أبراج . وأرض ذات فجاج . وبحار ذات أمواج . أما تدل على الصانع الحكيم . التقدير العليم

٢ . القدم

القدم الذاتى هو عدم الأولية أى أنه تعالى لا أول لوجوده لانه جل شأنه مصدر هذه الكائنات وموجد هذه الموجودات فلا بد أن يكون سابقاً عليها لا يتقدمه تعالى شيء . والا لزم أن تكون وجدت قبل وجود موجدها وذلك باطل . والدليل العقلى على قدمه تعالى أنه اذا لم يكن صانع العالم قديماً كان حادثاً واذا كان حادثاً افتقر الى محدث واذا افتقر الى محدث افتقر محدثه الى محدث أيضاً لانمقاد المائلة بينهما

وإذا افتقر محدثه الى محدث افتقر محدثه الى محدث أيضاً
وهكذا فيلزم الدور ^(١) أو التسلسل ^(٢) وكل منهما محال فما
أدى اليه وهو افتقار الحدث الى محدث محال فما أدى اليه
وهو افتقار صانع العالم الى محدث محال فما أدى اليه وهو كونه
حادثاً محال فما أدى اليه وهو عدم كونه قديماً محال فثبت نقيضه
وهو كونه تعالى قديماً أزلياً ^(٣) ولا بد من اعتقاد كون وجوده
غير مسبوق بعدم وإلا كان حادثاً شأنه شأن هذه الموجودات
وهو باطل

والدليل النقل على قدمه تعالى قوله جل شأنه (هو

-
- (١) الدور توقف وجود كل من الشيئين على وجود الآخر
(٢) التسلسل هو تتابع الاشياء واحداً بعد واحد الى ما لا نهاية

له في الزمن الماضي

- (٣) القديم هو الموجود الذي لا ابتداء لوجوده والازلي ما لا أول
له عديماً أو وجودياً فكل قديم أزلي ولا عكس (تنبيه) القدم اذا
أطلق في حق الحادث كما اذا قلت هذا بناء قديم فالمراد به القدم
الزمانى وهو طول المدة والقدم بهذا المعنى على الله تعالى محال لان
وجوده عز وجل لا يتقيد بزمان ولا مكان لحدوث كل منهما فلا يتقيد
بواحد منهما الا ما هو حادث مثلها

الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم

٣ البقاء

البقاء هو استمرار الوجود أى لا آخر لوجوده تعالى فلا يلحقه العدم واللفناء ولا يقضى عليه بالانفصال والانقضاء فهو باق الى غير نهاية . دائم الوجود من غير غاية . اليه مرجع جميع الكائنات ومنتهى مصير هذه المخلوقات والدليل العقلي على بقاءه تعالى انه لو لم يكن صانع العالم واجب البقاء لا يمكن أن يلحقه العدم لكن امكان لحوق العدم له محال فينتج أن عدم وجوب بقاءه محال فثبت نقيضه وهو وجوب بقاءه . كيف لا وقد اتفق العقلاء على أن كل ما ثبت قديمه استحالة عدمه

والدليل النقلى على بقاءه تعالى قوله جل شأنه (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وقوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون) ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

٤ مخالفته تعالى للحوادث

مخالفة المولى للحوادث كونه ليس مماثلاً لشيء من الحوادث الموجودة أو المعدومة مطلقاً سواء كان في ذاته أو في صفاته أو في أفعاله

أما مخالفته للحوادث في ذاته فلأن ذاته تعالى لا توصف بالجواهر^(١) ولا بالعرض^(٢) فإن ذات الله جل وعلا ليست من لحم ودم ولا من معدن ولا من نبات ولا من ماء ولا توصف بالشكل ولا باللون ولا بالقيام ولا بالعود ولا بالأكل ولا بالشرب ولا بالألم ولا باللذة ولا يوصف بالحلول في شيء

(١) الجوهر ما أخذ قدراً من الفراغ لذاته فإن انقسم فجسم والا فجوهر فرد والحكماء قالوا الجوهر ان كان قابلاً للابعاد الثلاثة الطول والعرض والعمق فجسم وان لم يكن قابلاً لها فأما جزء للجسم بالفعل فصورة أو جزء له بالقوة فادة وأما خارج عنه يتعلق به بنفس والا ففعل

(٢) العرض ما كان تميزه تابعاً لتحيز الجوهر الذي هو محله والحكماء قالوا العرض أن يكون مختصاً به اختصاص التاعت بالمنوت سواء كان متحيزاً كما في سواد الجسم أولاً كما في المجردات

ولا بحلول شيء فيه ولا بكونه والدأ ولا مولوداً إلى غير ذلك
من صفات الجواهر والأجسام الدالة على التغيير المنافي
للقدم والدوام

وأما مخالفته للحوادث في صفاته فلا أن علمه تعالى
لا يشابه علمنا وأن قدرته لا تماثل قدرتنا وأن ارادته لا تشابه
ارادتنا وأن حياته لا تشابه حياتنا وأن سمعه لا يشابه سمعنا
وأن بصره لا يشابه بصرنا وأن كلامه لا يشابه كلامنا

وأما مخالفته للحوادث في أفعاله فلا أنه سبحانه يفعل
الأشياء بلا واسطة ولا آلة (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول
له كن فيكون) وأنه لا يفعل شيئاً لا يحتاجه إليه وأنه لا يفعل
شيئاً عبثاً أى بغير فائدة لأنه سبحانه وتعالى حكيم (وما خلقنا
السموات والأرض وما بينهما لاعبين)

والدليل العقلي على مخالفته تعالى للحوادث أنه لو لم يكن
مخالفاً للحوادث لكان مماثلاً لها لكن كونه مماثلاً لها محال
لأنه لو ماثل شيئاً من الحوادث لكان حادثاً لكن كونه حادثاً
محال لما تقدم من وجوب قدمه تعالى فينتج أن كونه مماثلاً
لشيء من الحوادث محال فيثبت تقيضه وهو مخالفته للحوادث

والدليل التقلى على مخالفته تعالى للحوادث قوله تعالى
(ليس كمثله شيء)

ه قيامه تعالى بنفسه

قيامه تعالى بنفسه عدم احتياجه الى مكان يقوم فيه أو
محل يحل فيه أو مخصص يخصصه أو موجد يوجد به بل هو
غنى عن جميع ما سواه بجميع وجوه الانتفاع^(١)
والدليل العقلى على قيامه تعالى بنفسه أنه لو لم يكن قائماً
بنفسه لاحتاج الى غيره لكن كونه محتاجاً الى غيره محال
ينتج ان كونه محتاجاً الى غيره محال فيثبت تقيضه وهو قيامه
تعالى بنفسه

(١) لكن تنبى عليها حكم ومصالح ترجع الى منفعة الخلق
تفضلاً واحساناً منه لا اليه تعالى فلا تنفع طاعتنا ولا تضره معصيتنا
واتما أمرنا ونهانا لما يعود علينا على انه هو الغنى عن أن يصل اليه النفع
منه فكيف لا يكون غنياً عنا قال تعالى (من عمل صالحاً فلنفسه ومن
أساء فعليها) وقال تعالى (ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها)
وقال تعالى (ومن جاهد فانا مجاهد لنفسه)

والدليل النقلى على قيامه تعالى بنفسه قوله جل شأنه
 (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد)
 وقوله تعالى (ان الله لغنى عن العالمين) وقوله عز وجل (الله
 لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى
 السموات وما فى الأرض من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه
 يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه إلا
 بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما
 وهو العلى العظيم)

٦ الوجدانية

الوجدانية عدم التعدد فى الذات والصفات والأفعال
 فالوجدانية فى الذات عدم تركيبها تركيباً^(١) وجودياً من أجزاء

(١) - فيه نفي الكم المتصل وذلك لانه لو تركبت ذاته تعالى من
 أجزاء فالما أن تقوم صفات الالهية بكل جزء منها واما أن تقوم
 بالعض دون الآخر واما أن تقوم بالمجموع وعلى كل يلزم عدم
 وجود شئ من العالم أما الاول فلأن كل جزء يكون إلهاً وأما الثانى
 فلأن الجزء الذى لم تقم به الالهية عاجز وحينئذ يكون المجموع

أو من مادة وأعراض أو من صفات أو من غير ذلك . وعدم وجود واجب الوجود لذاته سواء ^(٢) فليس له والد ولا ولد ولا صاحبة ولا شريك في الملك ولا ولي من الذل ولا مثل ولا ند

والوحدانية في الصفات أن لا يكون له صفتان فأكثر من جنس واحد ^(٣) كقدرتين وعلمين وأن لا يكون لغيره صفة كصفته تعالى ^(٤)

والوحدانية في الأفعال أن لا يكون لأحد ^(٥) غير الله

عاجزاً وأما الثالث فلأنه يلزم أن كل جزء عاجز وعجزه يوجب عجز مجموع الأجزاء وكل ذلك محال

(٢) فيه نفي الكم المنفصل . فالوحدانية في الذات نفت الكين المذكورين

(٣) نفي للكم المتصل في الصفات

(٤) نفي للكم المنفصل في الصفات

(٥) نفي للكم المنفصل في الأفعال . فالوحدانية الواجبة له تعالى نفت الكموم الخمسة المتصل في الذات والمنفصل فيها والمتصل في الصفات والمنفصل فيها والمنفصل في الأفعال . . . واعلم أن الكم بمعنى العدد

تعالى فعل من الأفعال فالأفعال كلها خيرها وشرها مبدعها
وخالقها وفاعلها الله وحده بلا شريك ولا معين فهو المنفرد
بالخلق والابداع والمستقل بالأيجاد والاختراع لارب غيره
ولا معبود سواه

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد
والدليل العقلي على وحدانيته تعالى أنه لو تعدد (١) إله
العالم كأن يكون هناك إلهان فاما أن يتفقا على وجود هذا
العالم أو يختلفا

(١) فان اتفقا فلا جاز أن يوجداه معاً لأنه يلزم عليه
اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو محال ولاستلزام أن كلا
منهما لم يوجد به بافراده بل بمشاركة (٢) الآخر له . وعليه

(١) لا ينبغي أن الشركة عيب وقص في الشاهد والفردانية
والتوحد صفة كمال ونرى الملوك يكرهون الشركة في الملك الحقير
المتحضر أشد الكراهية ونرى أنه كلما كان الملك أعظم كانت النفرة عن
الشركة أشد فما ظنك بملك الله وملكوته فلو أراد أحدهما استخلاص
الملك لنفسه فان قدر عليه كان المغلوب فقيراً عاجزاً فلا يكون إلهاً وان
لم يقدر عليه كان في أشد الكراهية فلا يكون إلهاً (٢) قال تعالى

فيكون هذان الالهان قد ركباً^(١) وجعلاً إلهاً واحداً ينسب اليه
 الأيجاد ولا ينسب لكل منهما على انفراده لانه جزء الموجد
 لا موجد مستقل وإله العالم انما هو موجد المستقل إذ يلزم
 (أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل
 شيء وهو الواحد القهار)

(١) تقول النصارى ان الله جوهر مركب من ثلاثة أقانيم أقنوم
 الوجود ويعبرون عنه بالأب وأقنوم العلم ويعبرون عنه بالابن وأقنوم
 الحياة ويعبرون عنه بروح القدس ويمنون بالأقنوم الصفة وبالجوهر
 القائم بنفسه ويقولون ان أقنوم العلم الذي هو جزء الإله انتقل لجسد
 عيسى وامتزج به فأنشد اللاهوت بالناسوت وزادوا الطين بلة حيث
 ادعوا ان العلم إله والوجود إله والحياة إله ثم صار مجموع الاقانيم
 الثلاثة إلهاً واحداً فجمعوا بين تقيضين وحدة وكثرة وجعلوا الذات
 التي هي جوهر تتركب من مجموع الصفات التي هي اعراض وجعلوا
 جزء الإله انتقل لسيدنا عيسى وسموا الاقانيم بأسماء خالية عن المناسبة
 أمر أحمد بن طولون وقد أحضر بمجلسه بعض أهل النظر أن
 يسأل أحد الفلاسفة من أقباط مصر من يظهر دين النصرانية ورأى
 العقوبة عن الدليل على صحة دين النصرانية فسأله عن ذلك فقال
 دليلي على صحتها وجودي إياها متناقضة متافية تدفعها العقول وتنفر
 منها النفوس لتباينها وتضادها لا نظر يقوئها ولا برهان يعضدها من

له كمال القدرة وغير المستقل يكون عاجزاً محتاجاً الى معين
وهذا محال عليه تعالى لأن التركيب من صفات الحوادث
ولا جائز أن يوجد مرتباً بأن يوجد أحدهما ثم يوجد
الآخر لأنه يلزم عليه تحصيل الحاصل وهو محال . . ولا جائز
أن يوجد أحدهما البعض والثاني البعض الآخر للزوم عجزهما

المقل والحس عند التأمل لها والفحص عنها ورأيت مع ذلك أمماً
كثيرة وملوكاً عظيمة ذوى معرفة وحس قد اتقادوا اليها وتدينوا
بها فعلبت أنهم لم يقبلوها ولم يتدينوا بها مع ما ذكرت من تناقضها في
المقل الآ لـدلائل شاهدها وآيات علموها ومعجزات عرفوها أوجبت
اقتيادهم اليها والتدين بها قال له السائل وما التضاد الذى فيها قال وهل
يدرك أو يعلم غايته . منها قولهم بأن الواحد ثلاثة والثلاثة فى واحد .
ووصفهم الاقائيم والجوهر وهو الثالث وهل الاقائيم فى أنفسها قادرة
عالمة أم لا وفى اتحاد ربهم القديم بالانسان المحدث وما جري فى ولادته
وقته وصلبه وهل فى الشنع أكبر وأغش من إله صلب وبصق فى
وجهه ووضع على رأسه الاكاليل من الشوك وضرب رأسه بالقضيب
وسمرت يدها ونخس بالأسنة والخشب جنباه وطلب الماء فسقى الخجل
فى بطيخ الخنظل فأسكوا عن مناظرته واتعطلوا عن مجادلته لما قد
أعطاهم من تناقض مذهبه وفساده ووهنه .

حيثئذ لانه لما تعلققت قدرة أحدهما بالبعض سدّ على الآخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته وهو عجز والعجز على الاله محال

(٢). وان اختلفا بأن أراد أحدهما وجود شيء والآخر عدمه أو أراد أحدهما حركته والآخر سكونه فاما أن ينفذ مرادهما فيلزم اجتماع التقيضين أو ما في حكمهما فيكون

حكى الله تعالى في كتابه العزيز عن النصارى انهم يقولون المسيح ابن الله وهو ظاهر لكن فيه إشكال قوي وهو أن يقطع أن المسيح صلوات الله عليه وأصحابه كانوا مبرئين من دعوة الناس الى الابوة والبنوة فان هذا أخش أنواع الكفر فكيف يليق بأكابر الأنبياء عليهم السلام واذا كان الأمر كذلك فكيف يعقل اطباق جملة محبي عيسى من النصارى على هذا الكفر ومن الذى وضع هذا المذهب الفاسد وكيف قدر على نسبته الى المسيح عليه السلام قال المفسرون فى الجواب عن هذا السؤال ان أتباع عيسى عليه السلام كانوا على الحق بعد رفع عيسى حتى وقع حرب بينهم وبين اليهود وكان فى اليهود رجل شجاع يقال له بولس قتل جماعة من أصحاب عيسى ثم قال لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا وإتار مصيرنا ونحن مبنون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار وانى أحتال فأضلهم ففرق

الجوهر في الزمان الواحد موجوداً معدوماً أو متحركاً ساكناً
 وذلك لا يعقل وإما أن لا ينفذ مراد واحد منهما فيلزم
 عجزهما ويلزم أيضاً عليه ارتفاع التقيضين وهما وجود العالم
 وعدمه مثلاً في آن واحد وهو محال . وإما أن ينفذ مراد
 أحدهما دون الآخر فيلزم عجز من لم ينفذ مراده والآخر
 مثله فيلزم عجزه أيضاً لأنه يجب لأحد المثلين ماوجب للآخر
 والدليل التقلي على وحدانيته تعالى قوله سبحانه (واللهكم
 إله واحد) وقوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا)
 وقوله جل شأنه (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله
 إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله
 عما يصفون) وقوله تبارك وتعالى (قل لو كان معه آلهة كما

فرسه وأظهر الندامة لما كان يصنع ووضع على رأسه التراب وقال
 نوديت من السماء ليس لك توبة إلا أن تتنصر وقد ثبت فأدخله
 النصارى الكنيسة ومكث سنة لا يخرج وتعلم الإنجيل فصدقوه
 وأحبوه ثم مضى إلى بيت المقدس واستخلف عليهم رجلاً اسمه
 نسطور وعلمه أن عيسى ومريم والإله كانوا ثلاثة وتوجه إلى الروم
 وعلمهم اللاهوت والناسوت وقال ما كان عيسى إنساناً ولا جسماً

يقولون إذن لا بتفوا الى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى
 عما يقولون علواً كبيراً) وقوله جل وعز (قل هو الله أحد
 الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) وقد أجمعت
 الرسل على وجوب وحدانيته قال تعالى (واسأل من أرسلنا
 من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون)
 وقال عز وجل (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
 اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون)

ولكنه الله وعلم رجلا آخر يقال له يعقوب ذلك ثم دعا رجلا يقال له
 ملكا فقال له ان الاله لم يزل ولا يزال عيسى ثم دعا بهؤلاء الثلاثة
 وقال لكل واحد منهم أنت خليفة قادم الناس الي انجيلك ولقد
 رأيت عيسى في المنام ورضي عني واني غدا أذبح نفسي لمرضاة عيسى
 ثم دخل المذبح فذبح نفسه ثم دعا كل واحد من هؤلاء الناس الى
 قوله ومذهبه فهذا هو البعب في وقوع هذا الكفر في طوائف النصارى



٧. القدرة

القدرة هي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ^(١) يوجد الله بها

(١) اعلم أن الفلاسفة لما رأوا اطراد الارتباط بين الأسباب والمسببات توهموا أن الدوات هي الموجدة للأفعال المرتبطة بها وبنوا على ذلك ان الفاعل اما أن يكون أوجب الفعل لذاته أو اقتضاء بطبعه أو أوجده باختياره ووجه الحصر أن كل فاعل لا يتخلو اما أن يصح منه الترك لفعله أولا فالذي يصح منه الترك هو الفاعل بالاختيار والذي لا يصح منه الترك اما أن يمكن أن يمنعه مانع من الفعل أولا فالذي يمكن أن يمنعه منه مانع هو الذي ينشأ عنه الفعل بطبعه وحقيقته من غير أن يكون له ارادة واختيار فيه مع التوقف على وجود شرط وانتفاء مانع . والذي لا يمكن أن يمنعه مانع من الفعل هو الذي ينشأ الفعل عن ذاته من غير أن يكون له ارادة ولا اختيار فيه بلا توقف على وجود شرط وانتفاء مانع ولهذا يلزم اقتران العلة بمعلولها كحركة الأصبع مع حركة الخاتم التي هي فيه مثلا ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبوعها كالحرارة النار مع الحطب لانه قد لا يمتدق بالنار لوجود مانع وهو البلل فيه مثلا أو تخلف شرط كعدم مماسة النار له . واعلم أن تقسيم الأفعال الى ذاتية وطبيعية واختيارية تقسيم اصطلاحى ولا مشاحة في الاصطلاح لكن المؤثر في الثلاثة عندنا واحد وهو الله الفاعل المختار . ولا ثبات ذلك

ما يشاء أن يوجدته وعدمها ما يشاء أن يعدمه وفق ارادته

قول ان الفلاسفة مع عدم اعترافهم بما ذكرنا يقولون ان الله سبحانه هو الفاعل بالذات على الاطلاق ولذلك يسمونه علة الملل وأما غيره تعالى فلا بد أن يكون فعله مقيداً بالطبيعة أو الاختيار . وبيان ذلك أن حركة الخاتم مثلاً معللة بحركة الأصبع وكلاهما مقيد بما أودع في الانسان من القدرة والاختيار وحركة العربات مثلاً معللة بحركة الوابور وكلاهما مقيد بما أودع في الماء من القوة الطبيعية وهى البخار وباعتبار ما ذكرنا تنحصر جهات التأثير في الفاعل بالطبيعة والفاعل بالاختيار واذا علمت ذلك تقول انه لا تأثير للأسباب العادية فيما قارنها لا بطبعها ولا بقوة أودعت فيها فلا تأثير للنار في الحرق ولا للطعام في الشبع ولا للماء في الري ولا للشمس في الضوء ولا للسقونيا في الاسهال وهكذا الى ما لا ينحصر وقد غلط قوم في تلك الأحكام العادية فجعلوها عقلية وأسندوا وجود كل منها لما جرت العادة انه يوجد معه اما بطبعه أو بقوة أودعت فيه ولا يمكن أن يدرك العقل ثبوت الري للماء أو الشبع للطعام أو الاسهال للدواء الا بعد تكرار ذلك على الحس بخلاف ثبوت التحيز للجرم فانه يحكم به العقل ابتداء من غير توقف على شيء . أصلاً اما ثبوت تلك الآثار لأسبابها ليس الا بمجرد العادة ولا شيء . فيها يلزم العقل بالحكم بانها مقتضية لها بذاتها مثلاً الحرارة تذيب الثلج والبرودة تجمد الماء واذا نظر الى حقيقتيهما لم يظهر للعقل وجه اقتضاها

فهو ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر

الذينك الآخرين كما يظهر وجه اقتضاء الجسم للتحيز ووجه اقتضاء
الجسمين أن لا يجعلا في حيز واحد مثلاً فاذا قلنا لهم ولم لم يكن الحال
في الحرارة والبرودة بالعكس يقولون لان الحرارة تضعف قوة الملاصقة
والبرودة تقويها فتقول لهم ولم لم يكن الامر بالعكس وهم جراً فإ
يسمهم بعد ذلك الا أن يقولوا ما كان اختصاص كل منهما بخاصته
الا بتخصيص مخصص مختار وذلك لان الاجسام متماثلة في الحقيقة
الجسمية فلا يصح أن يفرد أحدها عن الآخر بصفة واجبة لذاته كأن
يفرد أحدها بالتحيز دون الآخر لان ماوجب لاحد الثلثين يجب
للآخر والا لزم أن يكون مثلاً غير مثل وهوتهافت لا يقتل واذا كان
كذلك كان اختصاص كل جرم بما اختص به ليس واجباً لذاته والا
لزم انصاف كل جرم بتلك الخاصة وحينئذ فلا بد من مخصص مختار
خارج عن حقيقتها خص كل واحد منها بما اختص به وهو الله تعالى
وكذا لا تأثير لقدرتنا في شيء من أفعالنا الاختيارية كحركاتنا وسكناتنا
وقيامنا وقعودنا ومشينا ونحوها بل جميع ذلك مخلوق لمولانا جل وعز
بلا واسطة وقدرتنا أيضاً مثل ذلك عرض أى وصف وجودى مخلوق
لمولانا جل وعز مقارن تلك الافعال الاختيارية وتعلق بها تعلق مقارنة
قطب من غير تأثير لها في شيء من ذلك وجعل الله سبحانه وجود تلك
القدرة مقارنة للفعل شرطاً في وجوب التكليف وهذا الاقتران والتعلق

واخلق والأمر والسموات مطويات بيمينه واخلاق مقهرون

هذه القدرة الحادثة بتلك الافعال من غير تأثير لها أصلاً هو المسمى عند الامام الاشعري ومن تبعه بالكسب والا كنساب وبحسب الكسب تضاف الافعال الى العباد كقوله تعالى (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وأما الاختراع والابجاد فهو من خواص مولانا جل وعز لا يشاركه فيه شيء سواء تبارك وتعالى ولما أضيفت الافعال للعبد من جهة الكسب أثبت وعوقب عليها نظراً لما عنده من الاختيار الذي هو سبب عادي في ايجاد الله الفعل والقدرة هذا هو مذهب أهل السنة وخالفهم المعتزلة فقالت القدرية منهم ان العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية بقدرة خلقها الله فيه وقالت الجبرية ان الافعال كلها مستوية وانه لاقدرة تقارن شيئاً منها عموماً وان العبد مجبور على الفعل كالريشة المعلقة في الهواء ولا كسب له فيه أصلاً فأنكروا بهذا المذهب ما تحكم به بداهة العقل من الفرق بين حركة المرتعش وحركة المختار ولو لم يكن في مذهبهم الا ثبوت جهل بأمر يدرك ضرورة من غير مصادمة للشرعية لكان أمره سهلاً اذ غاية ما يلزم فيه التناهي في التباؤة وضعف العقل كيف والمذهب مصادم للشرعية لانها جاءت باسقاط التكليف بالافعال التي لا تيسر بحسب العادة بان كانت ليست في وسع العبد وطاقته وبالتكليف بما تيسر منها على العبد عادة فعله وتركه ولو استوت الافعال كلها كما يقول أهل الجبر لكانت الافعال حينئذ لا شيء منها في

في قبضته وهو المنفرد بالخلق والاختراع المتوحد بالإنجاد

وسع المكلف عادة فلا تكليف اذن بشيئ منها لقوله تعالى (لا يكلف الله نفساً الاً وسعها) وهذا ابطال للكتاب والسنة واجماع الامة
 فالقدريه فرطوا حيث قالوا بأن المبدئ يخلق فعله الاختياري والجبرية
 أفرطوا حيث قالوا بأنه لا كسب له فيه وأهل السنة توسطوا حيث
 قالوا بأن المبدئ لا يخلق فعله لكن له فيه الكسب وخير الامور أوسطها
 والاستدلال على بطلان مذهب القدريه من وجوه (الاول) أن
 المبدئ لو كان خالقاً لأفعاله لكان عالماً بتفاصيلها لكنه لا يعلم تفاصيل
 أفعاله فليس خالقاً لها . وبيان الملازمة بين المقدم والتالي ان الخلق
 إيجاد الشيء بالقدرة والاختيار فهو موقوف على العلم التفصيلي لان الأزيد
 والأقص مما أتى به ممكن وكذا كل فعل من أفعاله يمكن وقوعه على
 وجوه مختلفة فوقع ذلك المعين لاجل القصد اليه بخصوصه والقصد
 اليه بخصوصه موقوف على العلم به بخصوصه وأما بيان الاستثنائية وهي
 قولنا لكنه لا يعلم تفاصيل أفعاله فهو ان المشي من موضع الى موضع
 قد يشتمل على سكنات متخللة وعلى حركات بعضها أسرع وبعضها
 أبطأ ولا شعور لماشي بذلك بل قد يصدر عن التأم أفعال لا علم له
 بها أصلاً وعلى كل حال فلا شعور للمبدئ بتفاصيل أفعاله ولا كياتها ولا
 كينياتها وهذا في أظهر أفعال المبدئ (الثاني) ان كل فعل منسوب
 للمبدئ هو صالح لتعلق قدرة الله تعالى به . وحينئذ فلا يخلو اما أن يكون

والإبداع خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم

حصول هذا الفعل بقدرة الله تعالى وقدره العبد فيلزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو باطل ضرورة وأما أن يكون بقدرة العبد وإرادته فقط فيلزم وقوع شيء في الكون قهراً عن الله تعالى وهو ما يقع من العبد مخالفاً لأوامره تعالى وأيضاً أن اللازم في تعدد الآله ثبوت العجز للآله عند عدم نفوذ إرادته وذلك بعينه لازم في مذهب القدرية قائمهم جعلوا تعلق قدرة العبد وإرادته بالفعل مانعاً من تعلق قدرة الله تعالى وإرادته بذلك الفعل مع القطع بأن ذلك الفعل من جهة الممكنات التي يجب تعلق قدرته تعالى وإرادته بها لئلا يلزم التخصيص بغير مخصص فصار إذن هذا الفعل قد توجهت نحوه قدرة العبد وقدرة مولانا جل وعلا وإرادة العبد وإرادة مولانا سبحانه وتعالى لما عرفت من عموم تعلق قدرته تعالى وإرادته ثم زعمت القدرية بحوس هذه الأئمة أن الذي نفذ وأثر في الفعل والحالة هذه إنما هو أضعف القدرتين وأضعف الإرادتين وهما قدرة العبد الفقير الحقير وإرادته وهل هذا القول الشنيع إلا قول بآيات الشريك له تعالى ووسم له بتقيصة العجز وغلبة الغير له وإذا كان عجز الآله بتقدير نفوذ إرادة إله آخر يائله قادحاً في ألوهيته وموجباً لنقصه فكيف بمجزئه لنفوذ قدرة عبده وإرادته ولا ينفعهم ما يجيبون به من عدم لزوم عجزه تعالى عن ذلك الفعل الذي أوجده عبده قالوا لانه تعالى قادر أن يوجد ذلك الفعل بأن يسلب

لا يشدّ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصاريف

عبدہ القدرة عليه والارادة له ويلجئه الى الفعل لانا قول عجز الاله
وكونه مغلوباً على ايجاد ممكن تامستحيل مطلقاً (الثالث) ان القدرة
عندهم هي سلامة الأعضاء ثم انهم يوافقون على انه اذا حصلت القدرة
والداعي تبين وجود الفعل فالداعي ان كان من الانسان احتاج الى
داع آخر يبعثه ويحركه فلما أن يدور أو يتسلسل وكلاهما محال فبطل
القول بأن الداعي من العبد فلم يبق الا أن الداعي أمر يوقه الله في
نفس العبد يبعثه على وجود الفعل مع سلامة الأعضاء فيعين بهما
ايجاد الفعل وإيقاعه والمعتزلي يضطر الى الاعتراف بذلك اذ لا محيد
له عنه حتى قال أبو الحسين البصري من المعتزلة لولا مسألة الداعي
والقدرة تم دست الاعتزال فاذا تقرر ان سلامة الأعضاء من الله
تعالى وان الداعي من الله تعالى كان الفعل مخلوقاً لله تعالى . الرابع
قوله تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وقوله تعالى (الله خالق كل شيء)
وقوله تعالى (انا كل شيء خلقناه بقدر) وقوله تعالى (أفمن يخلق كمن
لا يخلق) في مقام التمدح بالخالقية وكونها مناهلاً لاستحقاق العبادة وغير
ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي لا تنحصر فاتها
تدل على ما قلناه أهل السنة وأجمع عليه السلف الصالح قبل ظهور
البدع من أن الله تعالى هو الخالق بالاختيار لكل ممكن يبرز الى
الوجود ذاتاً كان أو قولاً لها أو فعلاً لا يشاركه تعالى في ملكه جميع

الامور لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته

الممكنات شئ أى شئ كان وإن التأثير والايجاد خاصية من خواصه تعالى يستحيل ثبوتها لغيره قالت القدريّة لو كان الله تعالى خالقاً لافعال العباد لكان هو القائم والقاعد والآكل والشارب الى غير ذلك. وهذا جهل عظيم منهم لان الفعل يسند لمن قام به اسناداً حقيقياً لا لمن أوجده فالتصّف بالشئ من قام به ذلك الشئ لا من أوجده يقال أبيض الثوب أو هو أبيض ولا يقال لمن أوقع له البياض انه أبيض. وحينئذ فلا يلزم من كون الفعل مخلوقاً لله تعالى أن يسند اليه فيقال قام الله أو قصد الله أو نحو ذلك كما ألزمتا المعتزلة بذلك قالوا لو كان الله تعالى خالقاً لافعال العباد لبطل قاعدة التكليف والمدح والذم والثواب والعقاب فيلزم أن لا يمدح ولا يذم ولا يثاب ولا يعاقب على شئ من أعماله والجواب ان ذلك انما يتوجه على الجبرية القائلين بانه لا فعل للعبد أصلاً وان حركاته بمنزلة حركة الجمادات لا قدرة للعبد عليها ولا قصد ولا اختيار وأما نحن فنثبت القدرة والاختيار له والكسب لافعاله على ما حققناه على انه قد تقرر المدح بالجمال وحسن الخلق ونحو ذلك مما لا كسب للممدوح فيه أصلاً كما تقرر الذم باضداده وتقرر مدح الجمادات وذمها كالثياب والابنية ونحوها باعتبار ما انصفت به من الاوصاف مع انها لم تفعلها وأيضاً الثواب والعقاب فعل الله وتصرفه له فيما هو خالص حقه والافعال الواقعة على يد العبد أمارات وضعها

والدليل العقلي على قدرته تعالى أنه لو لم يتصف بالقدرة

الشارع على الثواب والعقاب ولو شاء وضع غيرها من الألوان والطعوم ونحوها أمارات عليها . قتلوا اذا كان الله هو الخالق لافعال العباد فكيف يحسن أن يعاقبهم عليها وكيف لا يكون عقابهم حينئذ ظلماً والجواب انه سبحانه لما أجرى عادته بامداد العبد بالارادة والقدرة والمقدور على وجه اتوالى ومهما صمم العبد عزمه على فعل أمده سبحانه بخلقه وخلق القدرة عليه طاعة كان ذلك الفعل أمعصية كما قال تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) الى أن قال ومن أراد الآخرة الآية ثم قال سبحانه أثرها (كلا نغدو هولاء وهولاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً) فرتب الامداد على الارادة منهم اذا شاء فصار العبد بحسب الظاهر كأنه موجد لفعله حتى أن الوهم والخيال لا يشكان في ذلك وقد ضل بهما كثير من الخلق ولولا ان الله سبحانه أيد عقول أهل السنة فخرقوا حجب التوهات المظلمة وبرزوا الى شمس المعرفة فأدركوا بها الامر كيف هولكاثوا كفيرهم وان كان العبد بحسب الظاهر كأنه موجد له فتعلق الثواب والعقاب على فعله حسنان شريعاً وعرفاً وعقلاً ولهذا حسن أن يمدح ويذم على تلك الأفعال وكان كسبه للقيح مع ورود النهي عنه موجباً لاستحقاق الذم والعقاب فلا يكون عقابه ظلماً على ان الظلم منفي عنه تعالى بطريق السلب المحض كما تسلب المغلة عن الجدار والبعث عن الريح فان الظلم

لا تصف بضدها وهو العجز لكن اتصافه تعالى بالعجز محال
لأنه لو اتصف بذلك لما وجد شيء من الحوادث لكن عدم
وجود شيء من الحوادث باطل ومحال فما أدى إليه على
التدريج محال فثبت بهذا أن الله تعالى إله هذا العالم الذي

إنما يتصور ممن يمكن أن يصادف فعله ملك غيره ولا يتصور ذلك في
حق الله تعالى أو يمكن أن يكون عليه أمر فيخالف فعله أمر غيره فلا
يتصور من الإنسان أن يكون ظالماً في ملك نفسه بكل ما يفعله إلا
إذا خالف أمر الشرع فيكون ظالماً بهذا المعنى فمن لا يتصور منه أن
يتصرف في ملك غيره ولا يتصور منه أن يكون تحت أمر غيره كان
الظلم مسلوباً عنه فإن فسر الظلم بمعنى سوى ذلك فهو غير مفهوم فلا
يتكلم عليه بنفى ولا اثبات . وحكى أن عبد الجبار الحمداني المعتزلي
قاضي قزوین دخل على إصاحب بن عباد وزير المعز وعنده الأستاذ
أبو اسحاق الاسفراييني من أئمة أهل السنة فلما رأي الأستاذ قال
سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الأستاذ على الفور سبحان من
لا يقع في ملكه إلا ما يشاء فقال عبد الجبار أيشاء ربنا أن يعصى فقال
الأستاذ أيعصى ربنا قهراً فقال عبد الجبار أرأيت أن منعني الهدى
وقضي عليّ بالزدي أحسن اليّ أم أساء فقال الأستاذ إن منعك ما هو
لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فهو مالك يتصرف في ملكه كيف
يشاء (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم)

أوجده من العدم بتلك العظمة يجب له القدرة ^(١)
والدليل النقلي على قدرته تعالى قوله جل شأنه (ان الله
على كل شيء قدير) وقوله سبحانه (وما كان الله ليعجزه من
شيء في السموات ولا في الأرض انه كان علماً قديراً) وقوله
تبارك وتعالى (هل من خالق غير الله) وقوله عز وجل (انا
كل شيء خلقناه بقدر)

(١) القدرة لما عند الماتريدية تعلقان بالممكنات أحدهما صلوحي
قديم بمعنى انها صالحة في الأزل لان تعلق بالممكنات فيما لا يزال
خيراً أو شراً فتؤثر فيها صحة صدور الأثر من الفاعل والتمكن من
الترك فهو القادر . ثانيهما تعلق تنجيزى حادث فيما لا يزال بالصحة
والتمكن المذكورين . وأما عند الأشعرية فلها ثلاثة تعلقات . أحده
صلوحي قديم لان يتأتى بها إيجاد كل ممكن واعدامه في ما لا يزال .
وثانيها تنجيزى حادث أما بالمعدوم عدماً أصلياً أو عارضاً فتوجده أو
الموجود فتعدمه على وفق الإرادة كتعلقها بنا حين وجودنا وتعلقها بنا
حين البعث وتعلقها بنا بعد وجودنا . وثالثها تعلق قبضة بمعنى ان
المقدور في قبضة الله تعالى ان شاء أبقاه بها الى أمد المحدد وان
شاء أعدمه قبل ذلك كما يرشد اليه قوله تعالى (ان يشأ يذهبكم ويأت
بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز)

٨ الإرادة

الإرادة صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تخصص الممكن بالوجود أو بعدمه أو بالطول أو بالقصر أو بالحسن أو بالقبح أو بالعلم أو بالجهل إلى غير ذلك من الشؤون والأحوال . وذلك لأن كل فعل صدر من الله سبحانه يمكن أن يصدر عنه ضده . وما لا ضد له من الأفعال فيمكن أن يصدر منه ذلك الفعل بعينه قبل الوقت الذي وجد فيه أو بعده . والقدرة في إيجادها تناسب الضدين والوقتتين مناسبة واحدة فاذن لا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين فتخصص وجود هذا مثلاً دون ضده وهذا في الوقت الذي وجد فيه دون الذي قبله والذي بعده

فزيد مثلاً قبل وجوده يحوز عليه الطول والقصر . فالإرادة خصصته بالطول مثلاً والقدرة أبرزته من العدم إلى الوجود طويلاً

والدليل العقلي على ارادته تعالى أنه لو لم يتصف بالارادة
لا تصف بضدها وهو الكراهة لكن اتصافه بالكراه
محال اذ لو اتصف بذلك لما اتصف بالقدره لكن عدم اتصافه
بالقدره باطل وذلك لأن تعلق القدره بموقوف على تعلق
الارادة أى القصد الى الفعل فلا تتعلق القدره الا بما تعلق
به الارادة

والدليل النقلى على ارادته تعالى قوله سبحانه (يريد ا
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقوله تعالى (انما قولنا لك
اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وقوله عز وجل (اللهم
مالك الملك توحي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء
وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ
قدير) وقوله تبارك وتعالى (وربك يخلق ما يشاء ويختر
ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون)^(١)

(١) واعلم انه لا فرق بين المشيئة والارادة وان القدره والاراد
لا تتماثلان بالواجب ولا بالمستحيل بل لا تتماثلان الا بجميع المحك
واعلم أن الارادة متعلقة بالممكنات تعلقاً صلوحيّاً قديماً
صلاحيتهما فى الازل لتخصيص الممكن فيما لا يزال بالوجود ويم

فالمولى سبحانه وتعالى مرید للكائنات مدبر للحادثات
لا یجری فی الملك والملکوت قلیل أو کثیر صغیر أو کبیر
خیر أو شر نفع أو ضر عرفان أو نکران فوز أو خسران
زیادة أو نقصان طاعة أو عصیان کفر أو ایمان إلا بإرادته
ومشیئته فما شاء کان وما لم یشاء لم یکن

٩ العلم

العلم صفة قديمة وجودية قائمة بذاته تعالى ینکشف بها
المعلوم انکشافاً علی وجه الاحاطة من غیر سبق خفاء . وعلمه
سبحانه وتعالى عام بجمیع المعلومات . محیط بما یجری من

ما جاز علیه من الصفات والأزمنة والأمكنة والجهات والمقادیر
المتقابلات . وتعلّقاً تنجیزياً قديماً وهو تخصیصها فی الأزل الممكن
بالوجود وبما هو علیه من الصفات فیما لا یزال وبالإعدام علی الوجه
الذي یدم علیه فیما لا یزال أيضاً ویرشد الیه قوله علیه السلام
(ما شاء الله کان وما لم یشأ لم یکن) وتعلّقاً تنجیزياً حادثاً حين الإيجاد
بالفعل ویرشد الیه قوله تعالى (وان یمسک الله بضر فلا کاشف له
الا هو وان یردک بغيره فلا راد لفضله)

تحت تخوم الأرضين إلى أعلا السموات • يعلم ديبب النملة
السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء يدرك حركة الذر
في جو الهواء ويعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر
وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أزلى^(١)

والدليل العقلي على علمه سبحانه وتعالى مشاهدة العالم
على نمط بديع ونظام محكم مع ما يشتمل عليه من الأفعال
المتقنة والأشكال المستحسنة وما في ذلك من دقائق الصنع

(١) اعلم ان العلم له تعلق تنجيزي قديم بالواجبات والمستحيلات
وكذا بالجزئات قبل وجودها باعتبار أنها ستوجد في أوقاتها على وجه
الاحاطة تفصيلا حتى بما لا يتناهى على ما هي عليه لأن تعلق العلم في
الأزل تابع للمعلومات بمعنى أنه يطابقها والأصل في المطابقة المعلومات
لثبوتها في العلم بدون أن تكون مجمولة قال تعالى (علم الغيب لا يعزب
عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا
كبر إلا في كتاب مبين) أما في ما لا يزال فهي تابعة للعلم لكونها
مجمولة في الاعيان الخارجية على وفق العلم • وكذا باعتبار أنها ستعدم
بعد وجودها ثم اذا وجدت ينتهى التعلق القديم ويتجدد تعلق آخر
بأنها وجدت الآن أو أمس مثلا وكذا بعدمها الآن وبعده وهذا هو
التعلق التنجيزي الحادث يرشد اليه قوله تعالى (وهو بكل شيء عليم)

والحكم والمنافع والمحاسن التي تعجز العقول عن الاحاطة
 بأسرارها وكل ما هو كذلك لا يكون الا من صانع عالم^(١)
 حكيم بحكم الضرورة كما أننا اذا سمعنا ألفاظاً فصيحة تنبي
 عن معان دقيقة وأغراض صحيحة علمنا قطعاً أن فاعلها عالم .
 فكذلك اذا نظر الانسان في الآفاق والأنفس وتأمل ارتباط
 العلويات بالسفليات سيما اذا تفكر في الحيوانات وما هديت
 اليه في صنع مساكنها واصطياد أرزاقها من الجبال وفي
 اعطائها الآلات المناسبة لها لا شك انه يحزم بكون صانعها
 عالماً حكماً^(٢)

(١) معلوم ان الجهل صفة نقص في حقه تعالى والنقص في حقه
 تعالى محال فانهم انصافه بصفات الكمال وتقرير ذلك أنه لو لم يتصف
 بالعلم لانصف بضده الذي هو الجهل لكن انصافه بالجهل محال اذ لو
 اتصف بالجهل لما اتصف بالارادة لكن عدم انصافه بالارادة محال
 وذلك لان الارادة هي القصد الى تخصيص الممكن ببعض ما يجوز
 عليه ولا يتصور ذلك الا مع العلم بالمقصود لاستحالة توجه القصد من
 الغافل الى ما لا يعلم

(٢) لا تنصف أوقات المعلومات بالاستقبال والحال والمضي
 بالنسبة اليه تعالى أو الى علمه لانه تعالى ليس بزمانى . وعلمه تعالى

والدليل الثقل على علمه تعالى قوله تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) وقوله عز وجل (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم) وقوله سبحانه (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) وقوله تبارك وتعالى (وأسرؤا قولكم أو أجهروا به إنه عليم بذات الصدور) وقوله جل وعلا (يوم يجمع الله

بها موصوفة بالاستقبال إنما هو بالنسبة للأزل أو لحادث ما . وأما بصفة الحال والمضي فبالنسبة إلى الحوادث باعتبار تقيدها بجزء من الزمان إذ هو ظرفها وهذا بناء على أن الزمان وجودي وهو الحق عند أهل السنة وهو حضوري أي انكشاف المعلومات له تعالى بذواتها بلا توقف على ما لم يكن حاصلًا مع كونه على الدوام بخلاف علمنا بذواتنا وصفاتنا النفسانية فإنه يحضر ويغيب

الرسول فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام
(الغيوب)

وقال عليه الصلاة والسلام (مفتاح الغيب خمس
لا يعلمهن إلا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم
ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى
نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير)

١٠ الحياة

صفة قديمة وجودية قائمة بذاته تعالى تصحح له أن
يتصف بصفات الإدراك كالعلم والسمع والبصر وهي لا تتعلق
بشيء^(١)

(١) ووجه توقف هذه الخلوقات على هذه الصفات الأربع
أن الذي يفعل شيئاً لا يفعله الا اذا كان حياً عالمًا به ثم يريد فعله
وبعد ارادته يأشرفه بقدرته .. والعلم والارادة والقدرة تسمى
صفات التأثير لتوقف التأثير عليها لكن لا ترتيب بينها في حقه تعالى
الا في التمثل فقط . فان الانسان يتمثل أولاً العلم ثم الارادة ثم القدرة
وأما في التأثير والخارج فلا ترتيب في صفاته تعالى بخلاف الحوادث

وحياته سبحانه وتعالى ليست كحياتنا فان حياتنا بوسائل
كجريان الدم والنفس وحياته جل وعز ليست بواسطة شيء
والدليل العقلي على حياته تبارك وتعالى أنه لو لم يتصف
بالحياة لما صح اتصافه بالقدرة والارادة لانه لا يتصور قيامها
بغير حى وهو محال فما أدى إليه وهو عدم اتصافه بالحياة
محال لان نفي الحياة التى هى شرط عقلى يستلزم نفي الصفات
الواجبة فى حقه لان وجود المشروط بدون شرطه مستحيل
فينتج وجوب الحياة له تعالى

والدليل النقلى على حياته تعالى قوله تعالى (هو الحى
لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين) وقوله تعالى (وعنت
الوجوه للحى القيوم) وقوله عز وجل (وتوكل على الحى
الذى لا يموت)



١١ و ١٢

السمع - البصر

السمع والبصر صفتان وجوديتان قائمتان بذاته تعالى
 (١) تتعلقان بكل موجود على وجه الاحاطة تعلقاً زائداً على
 تعلق العلم فلا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب
 عن رؤيته مرئى وان دق ولا يحجب سمعه بعمق ولا يدفع

(١) أي تعلقاً تنجيزياً قديماً بالنسبة لذاته تعالى وصفاته وصلاحاً
 قديماً بالنسبة للممكنات الموجودات قبل وجودها وتنجيزياً حادثاً
 بالنسبة للممكنات المذكورة بعد وجودها ودخل في الموجودات
 الألوان والأصوات وهذه طريقة الامام السنوسي ومن تبعه واحتجوا
 على ذلك بأن اختصاص سمعنا بالأصوات وبصرنا بالاجرام والألوان
 انما هو بحسب العادة اذ يجوز أن يتعلق السمع بغير الأصوات كما وقع
 لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه سمع كلامه تعالى القديم الذي
 ليس بصوت وأن يتعلق البصر بغير الاجرام والألوان كرويتنا للذات
 العلية المقدسة عن اللون والجرمية وذهب السعد الى أن سمعه تعالى
 يتعلق بالمسموعات وبصره يتعلق بالمبصرات

رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان . ويسمع من غير
أصمخة وأذان كما يعلم بغير قلب وببطش بغير جارحة ويخلق
بغير آلة لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذواتهم
والدليل العقلي على ^(١) سمعه ^(٢) وبصره تعالى أنه لو لم

(١) من أمن النظر وأجال الفكر في استحقاق الإله المعبودية
واختصاصه بالعبادة دون سواء ونظر في جميع التكاليف التي شرعها
ذلك الإله جزم لأول وهلة أن هذه العبادة لا يصح أن تكون لغير
سميع اذ كيف يوجه الانسان عبادته الى من ليس يسمع ذكره له
وثناء عليه ولا تحميده ولا تمجيده والعبادة ليست غير ذلك

(٢) هو من الصفات التي لا مزية في ثبوتها لله تعالى اذ جاء
الشرع الشريف بثبوتها له تعالى ونطق القرآن بها وهو بهذا المعنى أي
انه صفة خاصة به تعالى سمي محض . أما البصر بمعنى العلم بالمبصرات
فهو أمر عقلي اذ لا يعقل أنه يوجد البصر وهو غير بصير بل كيف
يخلق هذا الخلق وهو لا يبصره بل كيف يصح أن يعبد من لا يرى
من يعبد بل كيف لا يكون بصيراً والبصر كمال لا محالة وقد أوجده
في مخلوقاته وكيف يكون المخلوق أتم وأكمل من الخالق والمصنوع
أسنى من الصانع ذلك غير معقول وكيف يعقل أن الانسان بصير
وخالق الانسان غير بصير ألا يبصر من خلق وهو العلي العظيم

يتصف بهما لزم أن يتصف بضدهما لكن اتصافه تعالى
بضدهما باطل (لأنه نقص والنقص عليه محال) فبطل ما أدى
إليه وهو عدم اتصافه بهما فثبت تقيضه وهو اتصافه تعالى بهما
والدليل القلي على سمعه وبصره تعالى قوله تعالى (إن
الله سميع بصير) وقوله تعالى (ليس كمثل شيء) وهو السميع
البصير) وقوله تعالى حكاية عن قول سيدنا إبراهيم عليه
السلام لأبيه (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني
عنك شيئاً) وقوله تعالى ردّاً على الكفار لظنهم جهلاً أنه
تعالى لا يسمع إلا ما جهر به من الأصوات وما خفي منها
لا يسمعه (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى
ورسلنا لديهم يكتبون).

وقوله عليه الصلاة والسلام (أرغموا على أنفسكم فإنكم
لا تدعون أصم ولا غائباً وإنما تدعون سميماً وبصيراً) وقد
انعقد اجماع أهل الأديان بل اجماع العقلاء على ذلك

(١) أى أشفقوا على أنفسكم ولا تهجدوها بكثرة التضرع والابتهال

١٣ الكلام

كلامه تعالى نفسى ليس بحرف ولا صوت وهو صفة قديمة قائمة بذاته دالة على جميع الواجبات والجاثرات والمستحيلات يفصح عن تلك الصفة القرآن الذى هو فى المصاحف مكتوب وفى القلوب محفوظ وبالألسنة مقروء وعلى النبي صلى الله عليه وسلم منزل . فالنطق والسمع والحفظ والكتابة حادثة والمقروء والمسموع والمحفوظ والمكتوب قديم وغير حال فى شيء من المحال المذكورة أعنى الألسنة والاذان والمصاحف^(١) وكلامه تبارك وتعالى صفة واحدة

(١) لتحقيق ذلك ان للشيء وجوداً فى الأعيان ووجوداً فى الأذهان ووجوداً فى العبارة ووجوداً فى الكتابة فالكتابة تدل على العبارة وهي على ما فى الأذهان وهو على ما فى الأعيان وهو معنى قديم قائم بذات الله تعالى يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه كما فى قوله تعالى (انه لقول رسول كريم) ويحفظ بالنظم الخيل كما فى قوله تعالى (بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم) ويكتب بقوش موضوعة للحروف الدالة عليه كما فى قوله تعالى (لا يمسه الا المطهرون)

لا تعدد فيها إلا أنها تتنوع باعتبار تعلقاتها إلى أنواع اعتبارية
 فمن حيث دلالة على طلب فعل الصلاة مثلاً أمر^(١)
 وعلى طلب الكف والترك عن الزنا نهى وعلى أن فرعون
 فعل كذا مثلاً خبر وعلى أن الطائع له الجنة وعد وعلى أن
 العاصي له النار وعيد

والدليل العقلي على وجوب الكلام له تعالى أنه لو لم
 يتصف بالكلام لزم أن يتصف بضده لكن اتصافه بضده
 باطل فبطل ما أدى إليه وهو عدم اتصافه بالكلام فثبت
 نقيضه وهو اتصافه تعالى بالكلام
 والدليل التقلي على وجوب الكلام له تعالى قوله عز وجل

كما يقال النار جوهر محرق يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه
 كون حقيقة النار صوتاً وحرراً قاله السعد بتصرف

(١) وله باعتبار كونه أمراً ونهياً تعلق تنجيزي حادث عند وجود
 الأمور والمنهي واصلوحي قديم قبله بمعنى صلاحيته في الأزل للدلالة
 على طلب الفعل أو الترك من سيوجد . وله باعتبار كونه غير الأمر
 والنهي تعلق تنجيزي قديم بمعنى دلالة في الأزل على معنى مطابق
 لواقع أو على ثواب مستقبل أو على توقع عذاب

(وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ (وَمَا كَانَ لَبِشْرَ أَنْ
يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا
فِيُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ
انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ
الْجَبَلُ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ
تَبَّتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ
عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَيُكَلِّمُنِي وَنَخَذَ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ
الشَّاكِرِينَ)



كونه تعالى قادراً	١٤
كونه تعالى مريداً	١٥
كونه تعالى عالماً	١٦
كونه تعالى حياً	١٧
كونه تعالى سميماً	١٨
كونه تعالى بصيراً	١٩
كونه تعالى متكلماً	٢٠

هذه الصفات السبعة لازمة للصفات السبعة التي قبلها
وأدلتها ظاهرة منها

ثم الصفات العشرون المذكورة تنقسم الى أربعة أقسام
(١) نفسية وهي الوجود وسميت نفسية لان تحقق
النفس أى الذات فى الخارج انما هو بها . فالوجود عين
الموجود (١)

(١) عند الماتريدية وذلك لان الوجود صفة ثبوتية وقيام الصفة
الثبوتية بالشئ فرع وجود ذلك الشئ فى نفسه ضرورة لان ما لا يثبت
له فى نفسه لا يمكن أن يتصف بصفة ثبوتية فلو كان الوجود صفة
زائدة قائمة بالماهية لزم أن تكون قيل قيام الوجود بها لما وجود فيلزم
كون الشئ موجوداً مرتين . وايضاح ذلك أن مدلول موجود ذات
ثابتة ومدلول وجود ثبوت وهو معنى قفايراً مفهوماً وهو عينه خارجاً
اذ ليس فى الخارج سوى الموجود . واعلم أن صفة الوجود والصفات
المعنوية أمور اعتبارية عند جمهور المتكلمين وعند البعض أحوال
والأحوال جمع حال والحال صفة ليست بوجوده ولا معدومة بل هى
واسطة بين الموجود والمعدوم . فقد اتضح أن الصفات الوجودية
سبعة وهى صفات المعانى وأن الصفات الغير الوجودية ثلاثة عشر .
وأن الوجود والصفات المعنوية من الثلاثة عشر اعتبارية أو أحوال
(٦)

(٢) وسلبية وهى القدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والوحدانية وسميت سلبية أى نفية لأنها نفت عن الله تعالى ما لا يليق بحلاله

(٣) ومعان وهى القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام وسميت بالمعاني لأنها أثبتت لله تعالى معاني وجودية تليق بكماله^(١)

وأن الخمسة السلبية الباقية عديمة . ثم ما ذكر من كون صفات المعاني سبعة لا غير هو مذهب الأشاعرة . وزادت الماتريدية على هذه السبعة صفة ثامنة وسموها (التكوين) وهى صفة جامعة لجميع أفعاله تعالى

(١) اعلم انه كما ورد في الشريعة الحميدة ما يفيد وصف الله تعالى بصفات كالية منها ما قامت الدلائل العقلية على ثبوته له تعالى ومنها ما ليس كذلك لكن لما أخبر به الرسول المبرهن على صدقه بالمعجزات ولا مانع عقلاً يمنع من ثبوته له تعالى آمناً وصدقنا به وذلك مثل كونه تعالى قابل التوبة من عباده وانه يثيب الطائع ويعذب العاصي كذلك وقد ورد في نصوص الشريعة الفراء نسبة أشياء لله تعالى توهم ظواهرها مماثلته ومشابهته للحوادث وسميت تلك النصوص بالمتشابهات والحال ان الدليل العقلى قد قام على وجوب مخالفته تعالى

(٤) ومعنوية وهو كونه تعالى قادراً ومريداً وعالماً وحيّاً
وسمياً وبصيراً ومتكلاً . وسيت معنوية لأنها لازمة
للمعاني

للحوادث واستحالة مماثلته لها وكذلك الدليل النقلى ورد بذلك قال
الله تعالى « ليس كمثل شيء » وهو السميع البصير ، فتمتد في تلك
النصوص التشابهات ان لها معاني صحيحة تليق به تعالى خالية عن
استلزام مماثلته تعالى للحوادث وليست هي المعاني المتبادرة من ظواهر
تلك النصوص المستزمنة للمائلة وفروض علم حقيقة تلك المعاني الصحيحة
اليه سبحانه فنكون بذلك الاعتقاد منزهي له تعالى عن مماثلة الحوادث
ومفوضين له في علم ما أراد من تلك النصوص وهكذا كان اعتقاد
السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم لكن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة
ونعسكوا بظواهر تلك النصوص التشابهات واعتقدوا المعاني المتبادرة
منها المستزمنة لمائلته تعالى للحوادث وخيف على اعتقاد بعض الضعفاء
في الدين من سريان بدعتهم اليه تأول العلماء المتأخرون هذه النصوص
التشابهات تأويلات مناسبة موافقة للأدلة العقلية على ما ذكر في كتب
التفسير وشروح الأحاديث وهم في تلك التأويلات عند التصدر لرد
مذهب المبتدعة أو تثبيت عقيدة الضعفاء كأنهم يقولون ما دامت تلك
النصوص التشابهات محتملة لمعان صحيحة مناسبة موافقة للأدلة العقلية
جارية على قواعد اللغة العربية فبالحل عليها احتمالاً يحصل التوفيق

- الجائز في حقه تعالى -

يجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه فلا يجب عليه شيء فهو الفاعل المختار يتصرف في ملكه بما شاء وكيف

بينها وبين الأدلة الدالة على وجوب مخالفة تعالى للحوادث واستحالة مماثلته تعالى لها ونسلم من اعتقاد ما ربما يخرج به المرء عن الإيمان والعياذ بالله تعالى وبيان الطريقتين في ذلك أنه قد ورد قوله تعالى في القرآن المجيد « الرحمن على العرش استوى » وقوله تعالى « ويبيح وجه ربك » وقوله تعالى « يد الله فوق أيديهم » وقوله تعالى « والسماوات مطويات بيمينه » وقوله تعالى « وجاء ربك » إلى غير ذلك من الآيات وورد في الحديث الشريف قوله عليه الصلاة والسلام رأيت ربي في أحسن صورة وقوله عليه الصلاة والسلام إن الجبار يضع قدمه في النار وقوله عليه السلام ينزل ربكم إلى سماء الدنيا إلى غير ذلك من الأحاديث فالطريق الأسلم الذي درج عليه السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم أن تقول في هذه النصوص أن لها معاني غير ما يتبادر منها وهي صحيحة موافقة للأدلة العقلية والنقلية الدالة على وجوب مخالفة تعالى للحوادث وأنا نؤمن بها ونفوض معرفة حقيقتها إلى علم الله تعالى وهذا التقدير يكفي في صحة الإيمان فاستواءه تعالى على العرش هو صفة من صفاته تعالى اللاتئة به ليس كاستواء

شاء لا يصدّه عن ذلك صادّ ولا يمنعه عنه مانع وذلك لأن كل ما في هذا العالم من سموات وأرض وحيوان ونبات وبر وبحر وأحجار وأشجار وغيرها فعل الله تعالى وخلقه

الحادث المستلزم للجسمية والجهة والنزول الى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كنزول الحادث المستلزم الانتقال من حيز الى حيز والنجى كذلك وتقول أيضاً ان له تعالى يداً ويمناً وقدماً ليست كأعضائنا بل هي على ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ والمقدار وهو سبحانه أعلم بحقيقة تلك المعاني التي أرادها من تلك النصوص وهكذا القول في كل نص مثابه واذا تصدينا رد مذهب المبتدع المدعى بمائلته تعالى للحوادث تمسكاً بظواهر هذه النصوص أو أردنا تثبيت عقيدة الضعفاء في الدين فنقول على طريق التأويل ان تلك النصوص تحتل معاني غير ما يبادر منها لا تستلزم مائلته تعالى للحوادث وبالجملة عليها توافق الأدلة العقلية والنقلية الدالة على تنزيهه تعالى عن المائلة ونأمن بذلك من الخطأ في الاعتقاد الذي ربما يؤدي الى الكفر والعباد بالله تعالى ويان ذلك انه يحتمل أن المراد من الاستواء على العرش هو الاستيلاء والقهر كما قال الشاعر العربي

* قد استوى بشر على العراق *

أي استولى والمراد بذلك بيان عظمته تعالى وفوق حكمه على كل شيء من هذا العالم ويحتمل أن المراد بالنزول الى سماء الدنيا هو الاقبال

واختراعه لا خالق له سواء ولا محدث له إلا هو ولا شريك له فيه ينازعه ولا ضده له فيه يعارضه ويعانده ويمانعه فكيف يعقل مع هذا أن هذا الخالق القادر وهذا المالك المطلق يحول

على عباده وقد ورد في اللغة العربية النزول بمعنى الإقبال فالعنى ان الله تعالى يقبل على عباده في ذلك الحين فمبصر عن ذلك الإقبال بالنزول الى سماء الدنيا ويحتمل أن المراد بالحجى هو الإقبال أيضاً أو ان المراد وجاء أمر ربك وسلطانه ويحتمل ان المراد بالوجه الذات فانه يطلق ويراد به الذات وان المراد باليد واليمين القدرة وكل ذلك له شواهد من استعمالات اللغة العربية التى جاء القرآن والأحاديث النبوية بها وهكذا يجري التأويل في كل ماورد من التشابهات فليس شئ منها إلا وقد وجد له العلماء تأويلاً مناسباً موافقاً للأدلة العقلية على قانون اللغة العربية وقد أفردوا لذلك كتباً تكفلت ببيان ذلك فعلي كل مكلف أن يؤمن بجميع ماورد من تلك النصوص المتشابهات ويعتقد ان لما معاني صحيحة لا ثقة بجهنابه تعالى غير مستلزمة لمآلته تعالى للحوادث ويفوض معرفة حقيقتها المرادة منها الى علم الله واذا احتاج الى التأويل في دفع مذهب مبتدع أو لرفع الوسوسة عن قلبه ولم يكن أهلاً للتأويل فليرجع الى العلماء الأعلام ويفهم منهم تأويل ما أراد تأويله ولا يستقل به وهو ليس أهلاً له خشية أن يقع في خطأ يدخله في البدعة أو في الكفر نسأل الله تعالى الحفظ والسلامة ولعلم

دون تصرفه في ملكه كيف يشاء أحد حاشا لله أن يكون
كذلك بل هو الفاعل المختار لكل شيء من خير وشر^(١)
ونفع وضر وعرف ونكر الى غير ذلك من الأحوال

ان النصوص المتشابهات التي مرّ الكلام عليها في هذا الفصل هي
الآيات القرآنية وأحاديث الرسول الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام
وأما ما ينسب الى الرسول عليه السلام بعض أهل الأخبار ولم يثبت
عنه عليه الصلاة والسلام بنقل العدول فهذا وأمثاله لا يجب علينا
التصديق به فضلاً عن الاحتياج الى تأويله والله تعالى أعلم

(١) أى ومن الجائز في حقه تعالى خالق الخير والشر ولا يكون
ذلك منه قبيحاً خلاقاً لبعض المبتدعة لانه تعالى فاعل مختار يتصرف
في ملكه كيف يشاء وربما يكون الشيء حسناً في نفسه وان خفي علينا
حسنه وعددناه شراً على ان الشرّ يكون شراً بالنسبة اليه ولذلك
نؤاخذ بكسبه ومخالفة النهي عنه ويكون فعله منا قبيحاً وأما بالنسبة
اليه تعالى فلا يقال ان الشيء الفلاني خير والشيء الفلاني شر لانه
سبحانه لا يتنفع بشيء ولا يتضرر من شيء وأيضاً انه كثيراً ما يقع
الشر في الكون فلو كان بغير خلقه واراادته تعالى لزم أن يقع كثير في
ملكه ليس بخلق له ولا بارادته وهو عجز وقهر على منصب الالهية
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

والشؤون كل ذلك بإرادته واختياره وكل فعل من أفعاله تعالى
جار على الحكمة والعدل والصواب (وما ربك بظلام للعبيد)
(ان الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون)

ومن الجائز عليه تعالى أن يفعل غير الصالح وغير الأصيلح في
حق عباده ولا يجب عليه أن يفعل ذلك في حقهم خلافاً لبعض المبتدعة
لانه لو وجب عليه تعالى فعل الصالح والأصلح لعباده لما خلق الكافر
الفقير المعذب في الدنيا بالفقر وفي الآخرة بالعذاب الأليم لان الأصيلح
له عدم خلقه وان خلق فالأصلح له اماتته صغيراً أو سلبه عقله قبل
بلوغ سن التكليف لكنه تعالى خلق ذلك الكافر ولم يفعل الأصيلح
في حقه فظهر انه تعالى لا يجب عليه فعل الصالح والأصلح لعباده بل
هو الفاعل المختار الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد

ومن الجائز في حقه تعالى عقلاً أن يعذب المطيع وينعم العاصي
ولا يقبح ذلك منه لانه مالك مطلق فاعل مختار ولانه ان أثاباً فبفضله
وان عذبنا فبمعدله ولا تأثير للطاعة في وجوب الثواب ولا تأثير للمعصية
في وجوب العذاب لكن لما ورد في نصوص الشريعة المحمدية وعده
سبحانه وتعالى للمطيع بالثواب ووعده للعاصي بالعقاب صار واجباً
شريعاً أن لا يتخلف وعده ولا وعيده لانه لو تخلف ذلك لزم الكذب
والتخلف في خبره تعالى وذلك محال لكن الوعد بالثواب يجب شرعاً

وجميع أفعاله عز وجل لا تخلو عن حكمة وفائدة سواء علمت
لنا تلك الحكمة أو لم تعلم قال تعالى (وما خلقنا السموات
والأرض وما بينهما إلا عيين ما خلقناهما إلا بالحق) (أُنْحَسِبْتُمْ

أن لا يتخلف في حق أحد من المطيعين لانه نقص والنقص عليه تعالى
محال وأما الوعيد بالعقاب فقد أخرج منه المؤمنون المغفور لهم بالدلائل
الدالة على أن الله تعالى قد يغفر لبعض عباده الذنوب وأما الكفار فلا
يتخلف الوعيد في حقهم للأدلة الشرعية الدالة على نكحهم خلودهم في النار
وأما المؤمنون غير المغفور لهم معاصيهم فلا بد من نفوذ الوعيد في
حقهم ولو بتعذيب واحد منهم لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى

ومن الجائز عليه تعالى عقلاً أن ينظر بالأبصار لانه سبحانه
وتعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فهو سبحانه يصح أن يرى
لكن لم تقع رؤيته تعالى في الدنيا لغير نبينا (محمد) صلى الله تعالى
عليه وسلم ورؤيته سبحانه في الآخرة للمؤمنين واجبة شرعاً باتفاق
أهل السنة والجماعة لنص القرآن والأحاديث الشريفة ولا جماع الصحابة
عليها لكن رؤيته تعالى بلا كيف وبلا انحصار ومعنى قولنا بلا كيف
انها بدون تكيفه سبحانه بكيفية من كيفيات الحوادث من نحو المقابلة
للرأي والجهة والتحيز لان الرؤية قوة إدراكية يجعلها الله تعالى في خلقه
لا يشترط فيها عقلاً مقابلة المرءى ولا كونه في جهة وحيز ولا غير ذلك

انما خلقناكم عبثاً وأنكم الينا لا ترجعون)
والدليل العقلي على جواز فعل كل ممكن أو تركه في حقه
سبحانه أنه لو وجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات لصار
الممكن واجباً ولو استحال عليه شيء منها لصار الممكن مستحيلاً
وهذا باطل كما لا يخفى

والدليل النقلى على جواز فعل كل ممكن أو تركه في حقه
عز وجل قوله تعالى (وربك يخلق ما يشاء ويختار) وقوله
تبارك وتعالى (إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) وقوله
سبحانه وتعالى (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما)

وانما جعلت هذه شروطاً عادية يجوز أن يخلق الله تعالى الرؤية بدونها
ومعنى قولنا ان رؤيته تعالى بلا انحصار أي بدون انحصاره تعالى عند
الرأي بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات له تعالى ولا تخالف
بين وجوب رؤية المؤمنين له تعالى وبين قوله في القرآن الشريف
لا تدركه الأبصار لان معنى ادراك الأبصار رؤيتها على وجه الاحاطة
بحيث يكون المرئي متحيزاً بحدود ونهايات وهذا لا تقول به لانه محال
عليه تعالى وقد خالف في جواز رؤيته تعالى بعض المبتدعة وتمسكوا
بشبه مردودة عليهم في الكتب المطولة

يخلق ما يشاء) وقوله تعالى (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويفخر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) وقوله تعالى (وإن يعسك الله بضراً فلا تكشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم)

الباب الثاني

﴿ في رسالة الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴾

اتفقت كلمة البشر عموماً على أن لنفس ^(١) الإنسان بقاء

(١) يتخذ من طبيعة الإنسان نفسه أن الإنسان نوع من الأنواع التي غرز في طبيعتها أن تعيش مجتمعة وإن تعددت فيها الجماعات على أن يكون لكل واحد من الجماعة عمل يعود على المجموع في بقائه والمجموع من العمل ما لا غنى للواحد عنه في نمائه وبقائه وأودع في كل شخص من أشخاصها شعور ما يحتاجه إلى سائر أفراد الجماعة التي يشملها اسم واحد وتاريخ وجود الإنسان شاهد بذلك وكفناك من الدليل على أن الإنسان لا يعيش إلا في جملة ما وهبه من قوة النطق

تحيا به بعد مفارقة البدن وأن لها حياة أخرى بعد الحياة الدنيا تتمتع فيها بنعيم أو تشق فيها بعذاب أليم وأن السعادة أو الشقاء في تلك الحياة الباقية معقودان بأعمال المرء في حياته الفانية

فلم يخلق لسانه مستعداً لتصوير المعاني في الألفاظ وتأليف العبارات إلا لأشتداد الحاجة به الى التغام وليس الاضطراب الى التغام بين اثنين أو أكثر إلا الشهادة بأن لا غنى لأحدهم عن الآخر
 حاجة كل فرد من الجماعة الى سائرهما مما لا يشبه فيه وكلما كثرت مطالب الشخص في معيشته ازدادت به الحاجة الى الأيدي العاملة فتمتد الحاجة وعلى أثرها الصلة من الأهل الى المشيرة ثم الى الأمة وإلى النوع بأسره وأيامنا هذه شاهدة على أن الصلة التابعة للحاجة قد تم النوع كما لا يخفى فهذه الحاجة خصوصاً في الأمة التي حققت عنوانها لها صلات وعلائق ميزتها عن سواها

حاجة في البقاء حاجة في التمتع بمزايا الحياة حاجة في جلب الرغائب ودفع المكروه من كل نوع

ولو جري أمر الانسان على أساليب الخلقة في غيره لكانت هذه الحاجة من أفضل عوامل المحبة بين أفرادها عامل يشعر كل نفس ان بقاءها مرتبط ببقاء الكل فالكل منها بمنزلة بعض قواها المسخرة

فهذا الشعور العام بحياة بعد هذه الحياة المنبت في جميع
الأنفس عالمها وجاهلها وحشيها ومستأنسها بأديها وحاضرها
قديمها وحديثها لا يمكن أن يمدّ ضالة عقلية أو نزغة وهمية
وانما هو الألهامات التي اختص بها هذا النوع فكما ألهم

لنافعها ودرء مضارها والمحبة عماد السلم ورسول السكينة الي القلوب هي
الدافع لكل من المتحابين على العمل لمصلحة الآخر الناهض بكل
منهما للمدافعة عنه في حالة الخطر فكان من شأن المحبة أن تكون
حفاظاً لنظام الأُم وروحاً لبقائها وكان من حالها أن تكون ملازمة
للحاجة على مقتضى سنة الكون فان المحبة حاجة لنفسك الى من تحب
أو ما تحب فان اشتدت كانت ولماً وعشقاً

ولكن كان من قوانين المحبة أن تنشأ وتدوم بين متحابين اذا
كانت الحاجة الى ذات المحبوب أو ما هو فيها لا يفارقها ولا يكون
هذا النوع منها في الانسان إلا اذا كان منشوءاً أمراً في روح
المحبوب وشماله التي لا تفارق ذاته حتى تكون لذّة الوصول في نفس
الانصال لافي عارض يتبعه فاذا عرض التبادل والتعارض ولوحظ في
العلاقة بينهما تحولت المحبة الى رغبة في الاتئاع بالمعوض وتعلقت
بالمستفيع به لا بمصدر الاتئاع وقام بين الشخصين مقام المحبة إما
سلطان القوة أو ذلة الخافة أو الدهان والخديعة من الجانبين

الانسان ان عقله وفكره هما عماد بقائه في هذه الحياة الدنيا
كذلك قد ألهمت العقول وأشعرت النفوس ان هذا العمر
القصير ليس هو منتهى ما للانسان في الوجود بل الانسان
ينزع هذا الجسد كما ينزع الثوب عن البدن ثم يكون حياً

يجب الكلب سيده ويخلص له ويدافع عنه دفاع المستميت لما
يري انه مصدر الإحسان اليه في سداد عوزه فصورة شبعه وريه
وحاياته مقرونة في شعوره بصورة من يكفلها له فهو يتوقع فقدانها بفقد
فيحرص عليه حرصه على حياته ولو انه اثقل من حوزته الي حوزة آخر
وغاب عنه السنين ثم رآه معرضاً لخطر ما عادت اليه تلك الصور يصل
بعضها بعضاً واندفع الي خلاصه بما تمكنه القوة

ذلك لان الإلهام الذي هدي به شعور الكلب ليس مما تنسم
به المذاهب فوجدانه يتردد بين الإحسان ومصدره وليس له وراءها
مذهب فحاجته في سد عوزه هي حاجة الي القائم بأمره فيجبه محبة
لنفسه ولا يبخس منها شوب التماوض في الخدمة

أما الانسان وما أدراك ما هو فليس أمره على ذلك ليس ممن
يلهم ولا يتعلم ولا ممن يشعر ولا يتفكر بل كان كماله النوعي في اطلاق
مداركه عن القيد ومطالبه عن النهايات وله في كل كائن ما يصل اليه
لذة وبجوار كل لذة ألم ومخافة فلا تنتهي رغائبه الي غاية ولا تقف

بأقياً في طور آخر وان لم يدرك كنهه. ذلك إلهام يكاد يزاحم
البديهة في الجلاء يشعر كل نفس انها خلقت مستعدة لقبول
معلومات غير متناهية من طرق غير محصورة مهياً لدرجات
من الكمال لا تحددها أطراف المراتب والغايات معرضة

مخاوفه عند نهاية (ان الإنسان خلق هلوفاً إذا مسه الشر جزوعاً
وإذا مسه الخير منوعاً) تفاوتت أفراده في مواهب الفهم وفي قوي
العمل وفي الهمة والعزم فمنهم المقصر ضعفاً أو كسلًا المتطاول في الرغبة
شهوة وطبعاً يرى في أخيه ان العون له على ما يريد من شؤون
وجوده لكنه يذهب من ذلك الى تخيل اللذة في الاستئثار بجميع
ما في يده ولا يقنع بمعاوضته في ثمرة من ثمار عمله وقد يجد اللذة في أن
يتمتع ولا يعمل ويرى الخير في أن يقيم مقام العمل أعمال الفكر في
استنباط ضروب الحيل ليتمتع وان لم ينفع ويقلب عليه ذلك حتى
يخيل له أن لا ضير عليه لو انفرد بالوجود ممن يطلب مغالبته ولا يبالى
بإرساله الى عالم العدم بعد سلبه فكلماته الذكر والخيال الي دفع
مخافة أو الوصول الى لذية فتح له الفكر باباً من الحيلة أو هياً له وسيلة
لاستعمال القوة فقام التناهب مقام التواهب وحل الشقاق محل الوفاق
وصار الضابط لسير الإنسان اما الحيلة واما القهر

هل يمكن مع هذا أن يستقيم أمر جماعة بنى نظامهم وعلق بقاؤهم

الآلام من الشهوات ونزعات الأهواء ونزوات الأمراض
على الأجساد ومصارعة الاجواء والحاجات وضروب من
مثل ذلك لا تدخل تحت عد . ولا تنتهى عند حد
إلهام يلفتها بعد هذا الشعور الى أن واهب الوجود

في الحياة على تعاونهم ورفد بعضهم بعضاً في الأعمال أو لا تكون
هذه الأفعال السابق ذكرها سبباً في تقاينهم لا ريب ان البقاء على
تلك الأحوال من ضروب المحال فلا بد للنوع الانساني في حفظ بقائه
من المحبة أو ما ينوب منابها

لجأ بعض أهل البصيرة في أزمنة مختلفة الى العدل وظنوا كما ظن
بعض المارفين ونطق به في كلمة جليلة ان العدل نائب المحبة نعم
لا يخلو القول من حكمة ولكن من القدي يضع قواعد العدل ويحمل
الكافة على رعايتها . قيل ذلك هو العقل فكما كان الفكر والذكر
واغتيال ينابيع الشقاء كذلك تكون وسائل السعادة وفيها مستقر
السكينة

هذا قول لا يجاقى الحق ظاهره ولكن هل سمع في سيرة الانسان
وهل ينطبق على سنته أن يخضع كافة أفراده أو الغالب منهم لرأي
الماقل المجرد انه الصواب وهل كفي في اقناع جماعة منه كشعب أو
أمة قول عاقلهم انهم مخطئون وان الصواب فيما يدعوه اليه وان أقام

للأنواع انما قدر الاستعداد بقدر الحاجة في البقاء ولم يعهد في تصرفه العبث والكيل الجراف فما كان استعداده لقبول ما لا يتناهى من معلومات وآلام ولذائذ وكالات لا يصح أن يكون بقاءه قاصراً على أيام أو سنين معدودات .

شعور يهيج بالأرواح الى تحسس هذا البقاء الأبدى وما عسى أن تكون عليه متى وصلت اليه وكيف الاهتداء وأين السبيل وقد غاب المطلوب وأعوز الدليل . . شعورنا بالحاجة الى استعمال عقولنا في تقويم هذه المعيشة القصيرة الأمد لم يكفنا في الاستقامة على المنهج الأقوم بل لزمنا الحاجة الى التعليم والإرشاد وقضاء الأزمدة والأعصار في تقويم الانظار وتعديل الأفكار وإصلاح الوجدان وتثقيف الأذهان ولا نزال الى الآن من هم هذه الحياة الدنيا في اضطراب لا ندرى متى نخلص منه وفي شوق الى طمأنينة لا نعلم متى تنتهى إليها .

علي ذلك من الأدلة ما هو أوضح من الضياء وأجلى من ضرورة المحبة لبقاء كلاً لم يعرف ذلك في تاريخ الانسان ولا هو بما ينطبق على سنته فهب الشقاء هو تفاوت الناس في الادراك وهم مع ذلك يدعون المساواة في العقول والتقارب في الأصول ولا يعرف جمهورهم من حال

هذا شأننا في فهم عالم الشهادة فما ذا نؤمل من عقولنا وأفكارنا في العلم بما في عالم الغيب هل فيما بين أيدينا من الشاهد معالم نهتدى بها إلى الغائب وهل في طرق الفكر ما يوصل كل أحد إلى معرفة ما قدر له في حياة يشعر بها وبأن لا مندوحة عن القدوم عليها ولكن لم يوهب من القوة ما ينفذ إلى تفصيل ما أعد له فيها والشؤون التي لا بد أن يكون عليها بعد مفارقة ما هو فيه أو إلى معرفة من يكون بيده تصرف تلك الشؤون هل في أساليب النظر ما يأخذ بك إلى اليقين بمناطها من الاعتقادات والأعمال وذلك الكون مجهول لديك وتلك الحياة في غاية الغموض بالنسبة إليك كلا فإن الصلة بين العالمين تكاد تكون منقطعة في نظر العقل

الفاضل إلا كما يعرف من أمر الجاهل ومن لم يكن في مرتبتك من العقل لم يذق مذاقك من الفضل فمجرد البيان العقلي لا يدفع نزاعاً ولا يزد طمأنينة وقد يكون القائم على ما وضع من شريعة العقل بمن يزعم أنه أرفع من واضعها فيذهب بالناس مذهب شهواته فتذهب حرمتها ويتهدم بناؤها ويقعد ما قصد بوضعها فواهب الوجود كما أجاد على كل شخص بالعقل المصرف للحواس

ومرامى المشاعر ولا اشتراك بينهما إلا فيك أنت فالنظر فى
المعلومات الحاضرة لا يوصل الى اليقين بمقتضى تلك العوالم
المستقبلية

أفليس من حكمة الصانع الحكيم الذى أقام أمر الانسان
على قاعدة الارشاد والتعليم الذى خلق الانسان وعلمه البيان
علمه الكلام للتفاهم والكتاب للتراسل أن يحمل من مراتب
الأنفس البشرية مرتبة يمد لها بمحض فضله بعض من
يصطفيه من خلقه وهو أعلم حيث يحمل رسالته يميزهم
بالفطرة السليمة ويبلغ بأرواحهم من الكمال ما يليقون معه
للاستشراق بأنوار علمه والأمانة على مكنون سره مما لو
انكشف لغيرهم انكشافه لهم لفاضت له نفسه أو ذهبت
بعقله جلالته وعظمه فيشرفون على الغيب بأذنه ويعلمون

لينظر فى طلب اللقمة وستر العورة والتوقي من الحر والبرد جاد على
الجملة بما هو أسمى بالحاجة فى البقاء وآثر فى الوقاية من غوائل الشقاء
واحفظ لنظام الاجتماع الذى هو عماد كونه بالاجماع من عليه بالنائب
الحقيقى عن المحبة بل الراجع بها الى النفوس التى أقفرت منها لم يخالف
سننه فيه من بناء كونه على قاعدة التعليم والارشاد غير انه أتمه مع

ما سيكون من شأن الناس فيه ويكونون في مراتبهم العلوية على نسبة من العالمين نهاية الشاهد وبداية الغائب فهم في الدنيا كأنهم ليسوا من أهلها وهم وفد الآخرة في لباس من ليس من سكانها ثم يتقنون من أمره أن يحدثوا عن جلاله وما خفي على العقول من شؤون حضرته الرفيعة بما يشاء أن يعتقد العباد فيه وما قدر أن يكون له مدخل في سعادتهم الآخروية وأن يبينوا للناس من أحوال الآخرة ما لا بد لهم من علمه معبرين عنه بما تحتمله طاقة عقولهم ولا يبعد عن متناول أفهامهم وأن يبلغوا عنه شرائع عامة محدّد لهم سيرهم في تقويم نفوسهم وكبح شهواتهم وتعلمهم من الأعمال ما هو مناط سعادتهم وشقائهم في ذلك الكون المغيّب عن مشاعرهم بتفصيله اللاصق علمه بأعماق ضمائرهم في إجماله ويدخل في ذلك جميع الأحكام المتعلقة بكليات الأعمال ظاهرة وباطنة ثم يؤيدهم بما لا يتباغى قوى البشر من الآيات حتى تقوم بهم

ذلك من أضعف الجهات فيه وهي جهة الخضوع والاستكانة فأقامه من بين أفراد مرشدين هادين وميزهم من بينها بخصائص في أنفسهم لا بشرهم فيها سواهم وأيد ذلك زيادة في الاقتناع بآيات باهرات

الحجة ويتم الاقتناع بصدق الرسالة فيكونون بذلك رسلا من
لده الى خلقه مبشرين ومنذرين

لا رب ان الذي أحسن كل شيء خلقه وأبدع في كل
كائن صنعه وجاد على كل حي بما اليه حاجته ولم يحرم من
رحمته حقيراً ولا جليلاً من خلقه يكون من رأفته بالنوع
الذي أجاد صنعه وأقام له من قبول العلم ما يقوم مقام المواهب
التي اختص بها غيره أن ينقذه من حيرته ويخلصه من التخبط
في أهم حياته والضلال في أفضل حاله

— وظيفة الرسل عليهم الصلاة والسلام —

يرشدون العقل الى معرفة الله وما يجب أن يعرف من
صفاته ويدبثون الحد الذي يجب أن يقف عنده في طلب
ذلك العرفان على وجه لا يشق عليه الاطمئنان اليه ولا يرفع

تملك النفوس وتأخذ الطريق على سوابق العقول فيستخذى الطامع
وينزل الجامع ويصطدم بها عقل العاقل فيرجع الى رشده وينبهر لها
بصر الجاهل فيرتد عن غيه يطرقون القلوب بقوارع من أمر الله
ويدهشون المدارك بجواهر من آياته فيحبطون العقول بما لا مندوحة

ثقت بما أتاه الله من القوة يجمعون كلمة الخلق على إله واحد
لا فرقة معه ويخلون السبيل بينهم وبينه وحده وينهضون
نفوسهم الى التعلق به في جميع الأعمال والمعاملات ويذكرونهم
بعظمته بفرض ضروب من العبادات فيما اختلف من الأوقات
تذكرة لمن ينسى وتركية مستمرة لمن يخشى تقوى ما ضعف
منهم وتزيد المستيقن يقيناً

يدينون للناس ما اختلفت عليه عقولهم وشهواتهم وتنازعت
مصالحهم ولذاتهم فيفصلون في تلك الخاصيات بأمر الله الصادع
ويؤيدون بما يبلغون عنه ما تقوم به المصالح العامة ولا تقوت
به المنافع الخاصة يعودون بالناس الى الألفة ويكشفون لهم
سر المحبة ويلفتونهم الى ان فيها انتظام شمل الجماعة ويفرضون
عليهم مجاهدة أنفسهم ليستوطنوها قلوبهم ويشعروها أفئدتهم
يعلمونهم لذلك أن يرعى كل حق الآخر وان كان لا ينفل
حقه وأن لا يتجاوز في الطلب حده وأن يعين قوتهم ضعيفهم
ويعمد غنيهم فقيرهم ويهدي راشدهم ضالهم ويعلم عالمهم جاهلهم

عن الاذعان له ويستوى في الركون لما يجيئون به المالك والمملوك
والسلطان والصعلوك والعاقل والجاهل والمفضل والمفاضل فيكون

يضعون لهم بأمر الله حدوداً عامة يسهل عليهم أن
يردوا إليها أعمالهم كاحترام الدماء البشرية إلا بحق مع بيان
الحق الذي تهدر له وحظر تناول شيء مما كسبه الغير إلا بحق
مع بيان الحق الذي يبيح تناوله واحترام الاعراض مع بيان
ما يباح وما يحرم من الابضاع ويشرعون لهم مع ذلك أن
يقوموا أنفسهم بالملكات الفاضلة كالصدق والأمانة والوفاء
بالمعقود والمحافظة على المهود والرحمة بالضعفاء والاقدام على
نصيحة الأقوياء والاعتراف لكل مخلوق بحقه بلا استثناء
يحملونهم على تحويل أهوائهم عن اللذائذ الفانية الى طلب
الغائب السامية آخذين في ذلك كله بطرف من الترغيب
والترهيب والانذار والتبشير حسبما أمرهم الله جل شأنه

يفصلون في جميع ذلك للناس ما يؤهلهم رضاء الله عنهم
وما يرزقهم لسخطه عليهم ثم يحيطون ببيانهم بنبا الدار الآخرة
وما أعد الله فيها من الثواب وحسن العقبي لمن وقف عند
حدوده وأخذ بأوامره وتجنب الوقوع في محاذيره يعلمونهم

الاذعان لهم أشبه بالاضطرار منه بالاختياري النظري يعلمونهم ما شاء
الله أن يصلح به معاشهم ومعادهم وما أراد أن يعلموه من شؤون ذاته

من أنباء الغيب ما أذن الله لعباده في العلم به مما لو صعب على العقل اكتناهه لم يشق عليه الاعتراف بوجوده

بهذا تطمئن النفوس وتلج الصدور ويعتصم المرزوء بالصبر انتظاراً لجزيل الأجر أو ارضاء لمن بيده الأمر وبهذا ينحل أعظم مشكل في الاجتماع الانساني

لا يزال العقلاء يجهدون أنفسهم في حله الى اليوم ليس من وظائف الرسل ما هو من عمل المدرسين ومعلمي الصناعات فليس مما جاؤا له تعليم التاريخ ولا تفصيل ما يحويه عالم الكواكب ولا بيان ما يختلف من حركاتها ولا ما استمكن من طبقات الأرض ولا مقادير الطول فيها والمرض ولا ما تحتاج اليه النباتات في نموها ولا ما تقتقر اليه الحيوانات في بقاء أشخاصها وأنواعها وغير ذلك مما وضعت له العلوم وتسابقت في الوصول الى دقائقه الفهوم فان ذلك كله

وكال صفاته وأولئك هم الأنبياء والمرسلون فبعثة الأنبياء صلوات الله عليهم من منتهات كون الانسان ومن أهم حاجته في بقائه ومنزلتها من النوع منزلة العقل من الشخص نعمة أنعمها الله (لكيلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل)

من وسائل الكسب وتحصيل طرق الراحة هدى الله اليه
البشر بما أودع فيهم من الادراك يزيد في سعادة المحصلين
ويقضى فيه بالنكد على المقصرين ولكن كانت سنة الله في
ذلك أن يتبع طريقة التدرج في الكمال وقد جاءت شرائع
الأنبياء بما يحمل على الاجمال بالسعى فيه وما يكفل التزامه
بالوصول الى ما أعد الله له الفطر الانسانية من مراتب الارتقاء

﴿ الواجب والمستحيل والجائز في حق الرسل ﴾

(عليهم الصلاة والسلام)

يجب للرسل تفصيلا أربع صفات وهي الصدق
والأمانة والتبليغ والفظانة

١ الصدق

الصدق هو مطابقة خبرهم للواقع . فهم صادقون في كل
ما يبلغونه عن الله تعالى سواء كان قولاً أو فعلاً لانهم لو
كذبوا فيما يقولونه لكانوا مضلين لامرشدين وحينئذ تبطل
حكمة ارسالهم لانهم لم يرسلوا إلا للارشاد

والدليل العقلي على وجوب الصدق لهم عليهم الصلاة والسلام أنهم لو كذبوا لكان خبر الله تعالى كاذباً لأنه هو الذي أيد صدقهم^(١) بالمعجزات التي يقول لسان حالها عن الله عز وجل صدق عبدي في كل ما يبلغ عني . والكذب عليه تعالى محال فيكون كذب الرسل محالاً وإذا استحال عليهم الكذب ثبت لهم الصدق

(١) المعجزة أمر خارق للعادة يظهر على يد مدعى النبوة موافقاً

لدعواه على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله
والحكمة في اظهار المعجزة على أيدي الأنبياء الدلالة على صدقهم
فيما ادعوه . اذ كل دعوى لم تقترن بدليل فهي غير مسموعة .
والتمييز بينهم وبين من يدعى النبوة كاذباً وهي قائمة مقام قول الله
تعالى صدق عبدي فيما يدعي
وأوجه دلالة المعجزة على صدق الأنبياء وكونها قائمة مقام قول
الله تعالى صدق عبدي

يظهر من هذا المثال . والله المثل الأعلى . وهو أنه لو قام أحد
من الناس في محفل عظيم . بمحضر ملك كبير حكيم . وقال أيها
الناس إني رسول هذا الملك إليكم . وموتمنه لديكم . أرسلني لأُبلغكم
أوامره . وهاهو عالم بمقاتلي وسامع لكلامي ومبصر لي . وآية صدقي

والدليل النقلي على وجوب الصدق لهم عليهم الصلاة والسلام قوله تعالى (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل

أن أطلب منه أن يخرق عادته ويخالفها فيجيبني الى ذلك . ثم قال للملك ان كنت صادقاً في دعواي فاخرق عادتك . وقم ثلاث مرات متواليات . ففعل الملك ذلك فانه يحصل للجماعة علم ضروري بصدقه في مقالته . وقام خرق الملك لعادته مقام قول الملك قد صدق فيما ادعاه ولم يشك أحد انه رسول الملك . والا نبياء عليهم السلام قد ادعوا ارسال الله تعالى لهم للبشر وهو عالم بدعواهم سامع لهم ناظر اليهم فاذا طلبوا من الله تعالى اظهار المعجزات التي ليس في طاقة البشر أن يأتوا بمثلها فأعانهم على ذلك وأقدرهم عليها كان ذلك تصديقاً لهم منه فعلاً . وهو كالتصديق بالقول بل أولى . وهو يستلزم صدقهم في دعوي الرسالة . لأن تصديق المولى الحكيم العليم القادر للكاذب أمر ظاهر الاستحالة . لا سيما وقد انضم الى دلالة المعجزات على صدقهم دلالة ما اشتهر عنهم من الصفات والأحوال . التي هي في غاية الحسن ونهاية الكمال . والفرق بين المعجزة والسحر أن السحر أمر خارق للعادة في بادئ الرأي . يمكن معارضته . لانه مبني على أسباب من عرفها وتعاطاها حصل على يده ذلك الأمر فهو في الحقيقة ونفس الأمر غير خارق للعادة . وغرابته انما هي بالنظر لجهل أسبابه .

يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون) وقوله عز وجل
(واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً نبياً . . واذكر
في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً)

وأما المعجزة فانها خارقة للعادة حقيقة لا يمكن معارضتها فلا يمكن
الساحر أن يفعل مثل فعل الأنبياء من جعل الميت حياً وقلب العصا
حية ولذا آمنت سحرة فرعون بموسى عليه السلام لما صارت عصاه
حية حقيقة وابتلعت عصيهم وجباهم لمعرفتهم بأن هذا مما لا يتأتى
بالسحر . والسحر مصدره من نفس امارة بالسوء تكون مظهراً للفساد
والمعجزة مصدرها من نفس زكية تكون مظهراً للصالح والإرشاد
والفرق بين المعجزة والكرامة

أن الكرامة أمر خارق للعادة يظهر على يد الولي في غير مقرونة
بدعوى النبوة . وأما المعجزة فانها تكون مقرونة بدعوى النبوة .
والولي هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب ما يمكن المواظب على
الطاعات . المجتنب عن المعاصي والسيئات . المعرض عن الانهماك
في اللذات والشهوات . وظهور الكرامة على يده اكرام له من ربه
واشارة لقبوله عنده وقر به . وهي كالمعجزة لئلا يكون من أمته
ذلك الولي . اذ الولي لا يكون ولياً حتي يكون مقراً برسالة رسوله
ومذعناً لأوامره غاية الاذعان . ولو ادعي الاستقلال بنفسه ولم يتابع
رسوله لم تظهر على يده الكرامة ولم يكن ولياً للرحمن . بل يكون

وصدق الله ورسوله^(١)

٢ الأمانة

الأمانة هي عصمتهم ظاهراً وباطناً من الوقوع في محرم
أو مكروه أو خلاف الأولى

والدليل العقلي على وجوب الأمانة في حقهم عليهم الصلاة
والسلام أنهم لو لم يكونوا أمناء لكانوا خائنين في شرائع الله
تعالى حينئذ لا بد أن يمتنعوا عما أمروا به ويفعلوا ما نهوا عنه
وهذا محال في حقهم لانه فاحشة والله لا يأمر بالفحشاء

عدوآله ووليآ للشيطان . كما يشير لذلك قوله تعالى خطاباً لنبيينا عليه
السلام في حق أقوام زعموا أنهم يحبون الله (قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم . قل أطيعوا
الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين)

(١) واعلم أن ما نقل عنهم مما يشعر بكذب أو معصية فما كان
بطريق الأحاد فردود وما كان بالتواتر فصرف عن ظاهره . وإذا
وقع منهم صورة مكروه أو خلاف الأولى فهو للتنزيع . والسبب
صورة جائزة عليهم في الأفعال البلاغية كسلامه صلى الله عليه وسلم
من ركعتين لحكمة البيان بالفعل وممتنع عليهم في الاخبار مطلقاً

والدليل القلي على وجوب الأمانة في حقهم قوله تعالى
(أني لكم رسول أمين) وقوله سبحانه (إن الله لا يحب
الخانين)

٣ التبليغ

التبليغ هو تعليمهم الناس شرائع الله تعالى ليرشدوهم
الى السعادة في الدنيا والآخرة

والدليل القلي على وجود التبليغ في حقهم أنه لو لم يبلغوا
الناس الشرائع لكانوا كاتمين لها وهذا محال لانه يلزم على
الكتمان خلل عظيم حيث ان كل من قصر في الشريعة يكون
له العذر في أن يحاج الله تعالى ويجادله بدعوى عدم تبليغه
شيئاً من ذلك وقد نفى ذلك المولى بقوله تعالى (رسلاً مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل).

والدليل القلي على وجوب التبليغ قوله تعالى (يا أيها
الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت
رسالته) وقوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه
ولا يخشون أحداً إلا الله وكفى بالله حسيباً)

٤ الفطنة

الفطنة هي كمال الذكاء لإلزام الخصوم في المحاجة وإبطال دعاويهم الباطلة

والدليل القلي على وجوب الفطنة أنه لو لم يكونوا فطناء بأن كانوا مغفلين لما أمكنهم إقامة الحجة على أخصامهم والمجادلة معهم لاقناعهم بالحق وهذا يخالف منصبهم الذي أرسلوا به وهو هداية الخلق الى الحق فوجب بذلك لهم الفطنة واستحال عليهم ضدها وهو الغفلة

والدليل النقلي على وجوب الفطنة قوله تعالى (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه) وقوله عز وجل (وجادلهم بالتي هي أحسن)

ويستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام أربع صفات أضداد ذلك وهي الكذب والخيانة والكتمان والبلادة ويجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام ما يجوز في حقنا من الأعراض التي لا تؤدي الى نقض في مراتبهم العلية

لأنهم بشر مثلنا تعزيبهم أحوال البشرية مثلنا من اللذة والألم والصحة والسقم والحياة والموت والراحة والتعب والزواج والتوالد والأكل والشرب وغير ذلك مما يعترى سائر البشر إلا أنه لا بد من اعتقاد أنهم في كل ما يتصفون به ويشتركون فيه مع سائر البشر في أعلا درجات الكمال فلا يتلذذون إلا ليشكروا الله تعالى على نعمه فيما يتلذذون به وهكذا

قال تعالى حكاية عن شهود أثبتوا أحوال البشرية فيهم منكرين حصولها منهم (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) فردّ الله عليهم بقوله (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) وقال عز وجل (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية) وقال سبحانه (وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضرّ وأنت أرحم الراحمين) وقال تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً)



«عدد الرسل»^(١) عليهم الصلاة والسلام

ورد أن عدد الرسل ثلثمائة وثلاثة عشر . والواجب علينا أن

(١) الفرق بين الرسول والنبي أن النبي إنسان ذكر حر من
بنى آدم سليم عن منفر طبعاً أوحى إليه بشرع يعمل به وكذا الرسول
بزيادة وأمر بتبليغه (والنبوة ليست بمكنسة بل هي اصطفاء منه تعالى
يختص به من يشاء من عباده) ثم إن إرسال الرسل تقتضيه الحكمة
إلا أنه من الجائز العقلي فهو فضل من الله تعالى . وقد أجمعت الأمة
على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض وعلى أن محمداً صلى الله عليه
وسلم أفضل الكل ويدل عليه وجوه عشرة . أحدها قوله تعالى (وما
أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فلما كان رحمة لكل العالمين لزم أن يكون
أفضل من كل العالمين . ثانيها قوله تعالى (ورفعناك ذكرك)
فقيل فيه لأنه قرن ذكر محمد بذكره في كلتي الشهادة وفي الأذان
وفي التشهد ولم يكن ذكر سائر الأنبياء كذلك . ثالثها أنه تعالى قرن
طاعته بطاعته فقال (من يطع الرسول فقد أطاع الله) ورضاه برضائه
فقال (والله ورسوله أحق أن يرضوه) واجابته بإجابته فقال (يا أيها
الذين آمنوا استجبوا لله ولرسوله) . رابعها إن الله تعالى أمر محمداً
بأن يتحدّ بكل سورة من القرآن فقال (فأتوا بينورة من مثله) وأقصر
بالسور سورة الكوثر وهي ثلاث آيات وكان الله تخدامهم بكل ثلاث

نعتقد إجمالاً بجميعهم وأن نعرف تفصيلاً منهم خمسة وعشرين
رسولاً مذكورة في القرآن وهم آدم • وإدريس • ونوح •
وهود • وصالح • وإبراهيم • ولوط • وإسماعيل • وإسحاق •

آيات من القرآن ولما كان كل القرآن ستة آلاف آية وكذا آية لزم
أن لا يكون معجز القرآن معجزاً واحداً بل يكون ألفي معجزة وأزيد
(قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) • خامسها انه عليه السلام
بعث الى كل الخلق وذلك يقتضي أن تكون مشقته أكثر فيجب
أن يكون أفضل أما انه بعث الى كل الخلق فقلوه تعالى (وما أرسلناك
إلا كافة للناس) ووجه كون مشقته أكثر فلانه كان انساناً فرداً
من غير مال وأعوان وأنصار فاذا قال لجميع العالمين يا أيها الكافرون
صار الكل أعداء له وحينئذ يصير خائفاً من الكل فكانت المشقة
عظيمة لانه كان مأموراً بأن يذهب طول ليله ونهاره في كل عمره
الى الجن والإنس الذين لا عهد له بهم بل المعتاد منهم انه يعادونه
ويؤذونه ويستخفونه ثم انه عليه السلام لم يمل من هذه الحالة بل
سارع سامعاً مطيعاً فهذا يقتضي انه تحمل في اظهار دين الله أعظم
المشاق فوجب أن يكون فضله أكثر من فضل غيره • سادسها ان
دين محمد أفضل الأديان فيلزم أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم
أفضل الانبياء • بيان الاول انه تعالى جعل الاسلام ناسخاً لساير

• ويعقوب • ويوسف • وأيوب • وشعيب • وموسى •
 وهارون • وذو الكفل • وداود • وسليمان • والياس • واليسع •

الأديان والناسخ يجب أن يكون أفضل لقوله عليه السلام (من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة) فلما كان هذا الدين أفضل وأكثر ثواباً كان واضعه أكثر ثواباً من واضعي سائر الأديان فيلزم أن يكون محمد عليه السلام أفضل من سائر الأنبياء سابعها ان أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأمم فوجب أن يكون محمداً أفضل الأنبياء • بيان الأول قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) بيان الثاني ان هذه الأمة انما نالت هذه الفضيلة لم تابعة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وفضيلة التابع توجب فضيلة المتبوع • ثامنها انه عليه الصلاة والسلام خاتم الرسل فوجب أن يكون أفضل لان نسخ الفاضل بالمنفول قبيح في المقول • تاسعها ان تفضيل بعض الأنبياء على بعض يكون لأمر • • منها كثرة المعجزات التي هي دالة على صدقهم وموجبة لشريعتهم وقد حصل في حق نبينا عليه السلام ما يفضل على ثلاثة آلاف وهي بالجملة على أقسام منها ما يتعلق بالقدره كاشباع الخلق الكثير من الطعام القليل وأروائهم من الماء القليل ومنها ما يتعلق بالعلوم كالإخبار عن الغيوب وفصاحة القرآن ومنها ما اختصاصه في ذاته بالفضائل نحو كونه أشرف نسباً من أشرف العرب وأيضاً كان في

ويونس . وزكرياء . ويحيى . وعيسى . وسيد الكائنات محمد ^(١)

غاية الشجاعة ومنها في خلقه وحلمه ووفائه وفصاحته وسخائه وكتب الحديث ناطقة بتفصيل هذه الأبواب . عاشرها قوله عليه السلام آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة وذلك يدل على انه أفضل من آدم ومن كل أولاده وقال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقال عليه السلام لا يدخل الجنة أحد من النبين حتى أدخلها أنا ولا يدخلها أحد من الأمم حتى تدخلها أمي وروى أنس قال صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجاً إذا بشوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا أيسوا لواء الحمد يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر

(١) ولد الرسول بمكة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول عام الفيل في عهد كسري أنوشروان في ٢٠ إبريل سنة ٥٧١ من ميلاد المسيح عليه السلام فنشأ نبياً قهراً فأواه الله وأغناه وتولى تربيته وتأديبه فشب على الأخلاق الفاضلة والصفات الكاملة من العفة والمروءة والكرم والسخاء والشجاعة وحسن الخلق وصدق الحديث وحفظ الأمانة والبعد عن الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال الي غير ذلك من سائر الكمالات حتى صح أن يخاطبه الله تعالى بقوله (وانك لملئ خلق عظيم)

ولما بلغ صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أرسله للناس كافة بشيراً ونذيراً وقال له . أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فقام

ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي

صلي الله عليه وسلم يصدع بأمر ربه ويدعوهم الى توحيدهِ وتفرده
 بالعبادة وحده لا شريك له ويأمرهم بما فيه خيرهم وصلاحهم والفوز
 بالسعادة الأبدية . فمن ذلك اتحاد الكلمة وعدم التفرق ونبد
 التباغض والتحاسد والتنازع وذلك في قوله (واعتصموا بحبل الله جميعاً
 ولا تفرقوا) وقوله (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) وبر الوالدين
 ومعاملتهمما بالعرف والاحسان اليهما وذلك في قوله (وقضى ربك أن
 لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احساناً اما يلغى عندك الكبر أحدهما
 أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً واخفض
 لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً)
 وصلة الرحم بالاحسان اليها ان كانت فقيرة وبالتودد اليها بالزيارة
 ونحوها ان كانت غنية وذلك في قوله تعالى (واتقوا الله الذي تساءلون
 به والأرحام) والتعاون على الخير وذلك في قوله تعالى (وتعاونوا على
 البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) وأداء الامانة وذلك
 في قوله تعالى (ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها) وإنجاز
 الوعد والوفاء بالعهد وذلك في قوله تعالى (وأوفوا بالعهد ان العهد كان
 مستولاً) والمصارعة الى فعل الخيرات والمبادرة الى انهاز الفرصة قبل
 فواتها وذلك في قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها
 السموات والأرض أعدت للمتقين) الى غير ذلك من كل خصلة

ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن

حميدة وصفة جميلة

وينهاهم عن الكفر واتخاذ الشريك لله تعالى وذلك في قوله تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) وعن الفسق والعصيان وذلك في قوله تعالى (وذروا ظاهر الإثم وباطنه ان الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقتربون) وعن قتل النفس بغير حق وذلك في قوله تعالى (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) وعن الزنا وذلك في قوله تعالى (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاً) وعن الكبر وذلك في قوله تعالى (ولا تمش في الأرض مرحاً انك ان تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً) وعن شرب الخمر ولعب القمار وذلك في قوله تعالى (انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وعن التجسس والغيبة وذلك في قوله تعالى (ولا تجسسوا ولا يقتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه) وعن الخيانة وذلك في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون) الى غير ذلك مما يضر بالهيئة الاجتماعية أو النفس أو المال أو العرض أو العقل

فلما دعاهم صلى الله عليه وسلم الى مادعاهم اليه وأمرهم بما أمرهم به ونهاهم عما نهاهم عنه نفروا من قبول دعواه وعادوه أشد

مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن

المعاداة فقام صلى الله عليه وسلم يسفّه أحلامهم ويقبّح أعمالهم
ويدحض أقوالهم كل ذلك ببراهين قاطعة وأدلة ساطعة وآيات يئنات
ومعجزات باهرات نصبها صلى الله عليه وسلم في وجوه معانديه
ومكذبيه ليقرّوا له بالرسالة وأن ماجاءهم به من عند الله حق لا مريّة
فيه ومن أعظم تلك العلامات التي استند صلى الله عليه وسلم في اثبات
دعواه الرسالة عليها (القرآن) وذلك . . . أن أعظم شيء امتاز به العرب
على من سواهم الفصاحة والبلاغة فجاءهم صلى الله عليه وسلم بالقرآن
وهو في أعلى طبقات الفصاحة والبلاغة ليكون من جنس ما هم عليه
وتحدّاهم بأقصر سورة منه وادعى عجزهم عن معارضته ووصفهم
بالضعف والقصور عن بلوغ تلك الدرجة العالية ولو كان بعضهم لبعض
ظهيراً منوهاً بذلك في كل محفل مشهراً له في كل جعفل فأخذوا
يتأملون في ذلك القرآن ويسيرونه بمسيار العقل ويتدبرونه تدبر الناقد
البصير فظهر لهم بعد التأمل الصادق أن هذا القرآن لا يمكن لأحد من
البشر أن يأتي بمثله تأنق فيه وأضعه واتسع اطلاعه على الماضي
والحاضر والمستقبل وأحوال الأمم في جميع شؤونها وأحاط بجميع الفنون
والآداب والأخلاق والسياسات ونحدر في علم المضاربة والتناقض
وحسن الأسلوب فلما علموا ذلك وتحقّقوه جزموا بأن هذا القرآن ليس
من كلام البشر وأنه من عند الله أرسل به نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم

مضر بن نزار بن معد بن عدنان .. ويتصل نسب عدنان بسيدنا

ليكون معجزة له تدل على أنه صادق في كل ما بلغه عن الله تعالى
فصدقه عند ذلك وآمنوا بجميع ما جاء به وبعضهم مع اعترافهم
بمعجزهم عن معارضة القرآن قالوا له صلى الله عليه وسلم أنت تعرف من
أخبار الامم ما لا نعرف فلذلك يمكنك ما لا يمكننا فهو مقترى من
عندك وعجزنا عن معارضته انما جاء من كثرة معرفتك وسعة اطلاعتك
وعلمك فقال لهم صلى الله عليه وسلم فافتروا مثله ان كنتم صادقين
فلم يرم ذلك منهم أحد مع التقرع بالنقص والتوقيف على العجز ولا
زالوا مصرين على جحودهم وعنادهم وراموه بالأذى فاضطر الى
مكلفتهم بالحرب وإلزامهم الحجة بالسيف ولو ان في قدرتهم معارضة
هذا القرآن ولو بأقصر سورة منه كما تمدهم به لما أحجموا عن المعارضة
وتعرضوا لهذا البلاء العظيم فاضطروا بعد ذلك الى تصديقه

ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم الاسراء والمعراج أسرى
بروحه وجسده يقظة بعد البعث بخمس سنين من المسجد الحرام الى
المسجد الأقصى ثم عرج به صلى الله عليه وسلم من المسجد الأقصى
الى ما فوق سبع سموات ورأى ربه بيني رأسه وأوحى الله اليه
ما أوحى وفرض عليه الصلوات الخمس (ولبعض أهل الاشارات)
كأن الله قال له يا محمد قد أعطيتك نوراً تنظر به جمالي وسمعا تسمع
به كلامي يا محمد اني أعرفك بلسان الحال معني عروجك الى يا محمد

اسماعيل بن سيدنا ابراهيم عليهما الصلاة والسلام

أرسلتك الي الناس شاهداً ومبشراً ونذيراً والشاهد يطالب بحقيقة ما يشهد به فأريك جنتي لتشهد ما أعددت فيها لأوليائي وأريك ناري لتشهد ما أعددت فيها لأعدائي ثم أشهدك جلالى وأكشف لك عن جمالى لتعلم انى منزى فى كمالى عن الشبه والنظير والوزير والمشير فرآه صلى الله عليه وسلم بالنور الذى قواه من غير ادراك ولا احاطة فرداً صمداً لا فى شئ ولا من شئ ولا قائماً بشئ ولا على شئ ولا مفتقراً الى شئ ليس كمثل شئ فلما كلمه شفاهاً وشاهده عباناً قيل له يا محمد لا بد لهذه الخلوة من سر لا يذاع ورمز لا يشاع فأوحى الى عبده ما أوحى فكان سرّاً من سر لم يقف عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وأنشد لسان الحال

بين المحبين سر ليس يفشيه . قول ولا قلم فى الكون يحكيه
سر بمازجه أنس يقابله . نور تحير فى بحر من التيه
ولما أراد صلى الله عليه وسلم الانصراف قال يارب لكل قادم من سفر تحفة فاتحفة أمتى قال الله تعالى أنا لهم ما عاشوا وأنا لهم اذا ماتوا وأنا لهم فى القبور وأنا لهم فى النشور ثم رجع عليه الصلاة والسلام من ليلته فلما أصبح غدا الى نادى قريش فجاء اليه أبو جهل بن هشام فخذته رسول الله صلى الله عليه وسلم بما جرى له فقال أبو جهل يا بنى كعب بن لؤي هلموا فأقبل عليه كفار قريش فأخبرهم الرسول الخبر

وأمة آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن

غصاروا بين مصفق وواضع يده على رأسه تعجباً وانكاراً وارتد
ناس ممن كان آمن به من ضعاف القلوب وسعي رجال الي أبي بكر
فقال ان كان قال ذلك لقد صدق قالوا أنصدقه على ذلك قال اني
لأصدقه علي أبعد من ذلك فسمي من ذلك اليوم (صديقاً) ثم قام
الكفار يمتحنون رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه نعمت يئت
المقدس وفيهم رجال رأوه أما رسول الله فلم يكن رآه قبل ذلك
فجلاه الله له فصار يصغه لهم باباً باباً وموضعاً موضعاً فقالوا أما النعت
فقد أصاب ولكن ما آية ذلك يا محمد (أى ما العلامة الدالة على هذا
الذى أخبرت به) فأنا لم نسمع بمثل هذا قط وكان للقوم غير (أى
قوافل تسير في طريقه) فأخبرهم صلى الله عليه وسلم بالعير فذكر
ثلاثة بل أربعة مر بأولاهها في ذهابه وبما بعدها في إياها (الأولى)
عير بنى فلان بمكان كذا فيها جبل أحمر عليه غرارة شوداء وغرارة
بيضاء فنفرت تلك العير من حس البراق حين قرب منها وكذلك
الجمل فانكسروا ودلهم صلى الله عليه وسلم على بعير لهم قد شرد فجمعه
رجل سماه صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم قد بدأهم
بالسلام فعرفه بعضهم وقال هذا صوت محمد قال صلى الله عليه وسلم
فاسألوهم عن ذلك فقالوا هذه آية (والثانية) عير بنى فلان بالروحاء
ضلوا ناقة لهم فانطلقوا في طلبها وانتهى صلى الله عليه وسلم الى رحاهم

كَلَابُ الْجَدَّةِ الْخَامِسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وليس أحد فيها وإذا بقدر فيه ماء فشرب منه أو شربه ثم وضعه كما كان . قال صلوات الله عليه فاسألوه هل وجدوا الماء في القدر حين رجعوا إليه فقالوا وهذه آية (والثالثة) عير بنى فلان مر بها فلان وفلان راكبان وحين مر عليهما (بنى مر) شعر به بعيرهما ففر فرمي بفلان فانكسرت يده فاسألوهما عن ذلك قالوا وهذه آية (والرابعة) عير بنى فلان بالتنعيم على ثلاث أميال من مكة قالوا فما عدتها وأحمالها وهيئتها فقال كنت في شغل عن ذلك ثم مثلت له بالجزورة (مكان بمكة) بعددها وأحمالها ومن بها فقال نعم هيئتها كذا وكذا وفيها فلان وفلان يقدمها جمل أورق (هو ما يابضه الى سواد) عليه غرارتان مخططتان وفي رواية عليه مسح أسود وغرارتان سوداوان قال وهماي قد تطلع عليكم من الثنية عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ما بها لبس

ثم خرجوا نحو الثنية ينشدون وهم يقولون والله لقد قص محمد شيئاً ويئنه حتى أتوا ثنية كذا وهى عقبة معلاة مكة فجلسوا ينتظرون حتى تطلع الشمس فقال قائل منهم هذه الشمس والله قد أشرقت وقال آخر وهذه والله العير قد أقبلت يقدمها جمل أورق فيها فلان وفلان كما أخبر محمد وكانوا سألوه عن غير أخرى متى تحيى فقال يوم الأربعاء وسألوا من ضل بعيرهم هل ضل لكم بعير فقالوا نعم وسألوا أهل الجمل

وأولاده صلى الله عليه وسلم سبعة ثلاثة ذكور وهم
 القاسم وعبد الله (ويلقب بالطيب والطاهر) وإبراهيم
 وأربع بنات وهن فاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم وكلهم
 من خديجة إلا إبراهيم فمن إحدى جواريه مارية

الباب الثالث

﴿ في السمعيات وهي الأمور التي لا يستقل العقل بمعرفة ﴾
 ﴿ بل لا تعرف إلا بالسمع من الكتاب أو السنة ﴾

الأحمر هل انكسر لكم جمل أحمر فقالوا نعم وعن القدح وغيره
 فكذلك ثم لم يزدكم ذلك إلا كفرةً وعناداً حتى قالوا هذا سحر مبين
 وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم عين اليوم الذي تقدم
 فيه العير فأشرفت قريش ينتظرون ذلك وقد ولى النهار ولم تجيء حتى
 كادت الشمس أن تغرب فدعا الله تعالى فحبس الشمس عن الغروب
 حتى قدم العير لانه يجوز أن يكون هذا بالنسبة لبعض العيرات التي
 هي عليها • وإلى حبس الشمس عن المغيب أشار الامام السبكي في

﴿ الاعتقاد باليوم الآخر ﴾

اليوم الآخر هو يوم عظيم الأحوال . تشيب فيه
الأطفال . تقوم الناس فيه من قبورهم ويحشرون الى صعيد
واحد للحساب . ثم يؤثول أمرهم الى النعيم أو العذاب
فالإيمان به هو التصديق بأنه لا بد أن يأتي وأن يظهر فيه
جميع ماورد في القرآن والحديث في شأنه ولا بد من الاعتقاد
أولا بسؤال القبر . ثم بنعيمه أو عذابه . ثم بمحشر
الأجساد . وأن الخلق كما بدى يعاد . ثم بالحساب والميزان .
ثم باعطاء الكتاب إما باليمين وإما بالشمال . ثم بالصراط . ثم
بدخول المؤمنين الجنة دار النعيم . ودخول الكافرين جهنم
دار العذاب الأليم .

ثانيه بقوله

وشمس الضحى طاعتك وقت مغيبها فما غربت بل وافقتك بوقفة
وأشار ابن أبي حمزة الى أن الحكمة في الاسراء الى بيت المقدس
ظهار الحق للمعاندين لانه لو غرّج به من مكة الى السماء لم يجد للمعاندة
الأعداء سبيلا الى البيان والابضاج حيث سأله عن جزئيات من

وأن الميت اذا وضع في قبره تعاد روحه الى جسده
 بقدر ما يفهم الخطاب . ويرد الجواب . ثم يأتيه ملكان
 فيسألانه عن ربه ونبيه وعن دينه الذي كان عليه وعن
 الفرائض التي كان أمره الله بأدائها . فان كان الميت من الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات أجاب عن السؤال بتوفيق الله تعالى
 أحسن جواب . من غير خوف منهما ولا اضطراب
 فيكشف الله عن بصره ويفتح له باباً من أبواب الجنة فيحظى
 بالنعيم العظيم . ويقال له هذا جزاء من كان في دنياه على
 الصراط المستقيم . وان كان الميت كافراً أو منافقاً
 يدهش ولا يدرى ما يقول في الجواب فيعذبانه حينئذ أشد
 العذاب ويكشف عن بصره فيفتح له باب من أبواب جهنم
 ويتنوع له أنواع العقاب . ويقولان له هذا جزاء من كفر

بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا انه لم يكن رأها قبل ذلك (وعن
 الغير التي كانت لهم بالشام) فلما أخبرهم بها حصل التحقيق بأنه أسرى
 به الى بيت المقدس واذا صح البعض لزم تصحيح الباقي فكان
 ذلك سبباً لقوة إيمان المؤمنين وزيادة في شقاء من عاند وجحد من
 الكافرين

بمولاه . واتبع نفسه وهواه . واعلم انه لا فرق في السؤال بين من دفن في القبر أو صار في بطن السبع أو في قعر البحر فالله على كل شيء قدير . وبكل شيء عليم خبير . وقد حجب الله أبصار الناس عن رؤية^(١) سؤال الميت امتحاناً لهم ليظهر من يؤمن بالغيب . ومن لا يؤمن به من ذوى الشك والريب . ولو رأى الناس ذلك لآمنوا كلهم ولم يحصل فرق بينهم ولم يتميز الخبيث من الطيب والردى من الجيد

(١) مثال ذلك النائم الذي يرى في منامه أشياء يسر بها ويتنعم أو أشياء يحزن بها ويتألم . والذي يكون قاعداً لجنبه مشاهداً له لا يدري بذلك . ولا يشعر بما هنالك . وكذلك الميت يسأل في قبره ويجب وينعم أو يتألم . ولا يدري به أحد من الأحياء ولا يعلم .

﴿ تنبيه ﴾ قد استشكل بعضهم ما اشتهر في أمر عذاب القبر وأورد على ذلك من أحرق حتى صار ماداً تذروه الرياح فانه لا قبر له حتى يعذب أو ينعم

والجواب ان المراد بعذاب القبر ونعيمه عذاب البرزخ ونيعمه والبرزخ هو ما بين القيامة الصغرى (وهي الموت) والقيامة الكبرى وهو متعلق بالروح بالذات وهي المدركة للآلام واللذات وهي باقية الى الابد بانفاق أرباب الملل والحكام الإلهيين وانما أضيف العذاب

﴿ الاعتقاد بحشر الأجساد وان الخلق كما بدى يعاد ﴾
 أن الناس بعد موتهم جميعاً ينشئهم الله نشأة أخرى
 تشاكل النشأة الأولى فيقومون من قبورهم ويحشرون الى
 محل واحد يسمى بالموقف
 وبعد أن يجمع الناس الى المحشر . يحاسب كل واحد
 ويقرره على ما فعل من خير أو شر . وتشهد على الجاحدين
 جوارحهم . وتظهر للكل فضائلهم . وتقوم عليهم الحجة
 ولا يبقى لهم في العذر من محبة (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)

أو النعيم الى القبر لأن أكثر من يموت يكون له قبر . وما ذكر من
 إعادة الحياة الى الميت بمقدار ما يفهم الخطاب ويرد الجواب لا يرد
 عليه قول القائلين لو كان فيه حياة ما لشعر بها من ينظر اليه لان ذلك
 ليس على الوجه المعتاد في الدنيا . على انه منقوض بكثير من أغص
 عليهم فانه كثيراً ما يظن بانهم ماتوا وكثيراً ما دفن بعضهم مع انهم
 أحياء ولم يشعر أحد من الناظرين اليهم بعدم حياتهم . على ان من
 عرف شيئاً من أسرار الروح سهل عليه فهم كثير من المسائل البرزخية
 وقد ورد في الكتاب العزيز ما يشير الى عذاب البرزخ قال جل جلاله

وبعد أن يحاسب الناس ويقررهم على أفعالهم توزن
أعمالهم لينكشف لكل واحد مقدار عمله فمن رجح خيره على
شره أعطى كتابه بيمينه وفاز فوزاً عظيماً ومن رجح شره على
خيره أعطى كتابه بشماله وخسر خسراً مميئناً ويحاسب الناس
كلهم سوى الأنبياء والشهداء والصديقين

✽ الاعتقاد بالصراط ✽

الصراط جسر ممدود على ظهر جهنم ليرى الناس عليه
فتثبت عليه أقدام المؤمنين الطالعين ويمرون عليه إلى الجنة
فمنهم من يمر عليه كالبرق ومنهم من يمر عليه كالجواد ومنهم
من يكون بطيء السير عليه . وتزل عنه أقدام الكافرين
والغصاة من المؤمنين فيقعون في النار ولا يستغرب أن يسهل
السير عليه للسعداء من يسير الطير في الهواء

في قوم نوح عليه السلام (مما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً) وقد
شاع عن المنزلة إنهم ينكرون عذاب القبر وهو يبيد لأنهم لا يتوقعون
في ما ثبت وروده قطعاً نعم قد يؤولون بعض ما ورد . والتأويل متفق
عليه بين الفرق إجمالاً لما أنه لا يرد في الشرع ما يخالف العقل أو
(١)

﴿ الاعتقاد بالشفاعة ﴾

يجب الاعتقاد بأن الرسول عليه الصلاة والسلام يشفع
 للعباد يوم القيامة وذلك عند ما يعظم الخطب ويشد الكرب
 يقول الناس بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم أبي البشر نسأله
 أن يشفع لنا عند ربنا فيأتون آدم عليه الصلاة والسلام
 ويقولون له أنت أبو البشر اشفع لنا عند الله أن يصرفنا من
 هذا الموقف فيقول نفسي نفسي اذهبوا الى نوح يشفع لكم
 فيذهبون الى نوح عليه الصلاة والسلام ويقولون له أنت
 أول رسل الله بعد آدم فاشفع لنا عنده فيقول لهم مقالة آدم
 ويدلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له
 أنت خليل الله فاشفع لنا عنده فيقول لهم مثل ذلك ويدلهم
 على موسى عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له أنت

الحس فاذا ورد ما يخالف ذلك في الظاهر كان العقل دليلاً على ان
 المراد به خلاف الظاهر . وقد طالعنا الكشاف لإمام المعتزلة في
 عصره العلامة محمود الزمخشري فقال في تفسير هذه الآية . جعل
 دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لإغراقهم لاقترباه لانه كائن

كليم الله فاشفع لنا عنده فيقول لهم كذلك ويدلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتونه ويقولون له أنت روح الله فاشفع لنا عنده فيدلهم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيأتونه ووجهه يضيء على أهل الموقف فينادونه من دون منبره العالى يا حبيب رب العالمين وسيد الأنبياء والمرسلين قد عظم الأمر وجل الخطب وطال الوقوف واشتد الكرب فاشفع لنا الى ربك فى فصل القضاء فمن كان منا من أهل الجنة يوم مر به اليها ومن كان منا من أهل النار يوم مر به اليها . الفوت الفوت يا محمد فأنت صاحب الجاه المبعوث رحمة للعالمين فيبكي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أنا لها ثم يقوم مقاماً عن يمين العرش لا يقومه أحد من الخلق غيره قط ويسجد لله تعالى ويثنى عليه ثناء يلهمه الله إياه فى ذلك الوقت لم ينطق به أحد من الخلق غيره فينادى يا محمد ليس هذا موضع سجود فارع

لا محالة فكانه قد كان . أو أريد غذاب القبر . ومن مات فى ماء أو فى نار أو أكلته السباع أو الطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب وقال بعض العلماء إنما يجب علينا التصديق بذلك ولا يجب علينا معرفة الكيفية بل نفوضها الى بارى البرية

رأسك واشفع تشفع وسل تعط وقل يسمع لك ثم يرفع
 رأسه ويحمد الله تعالى بحماد يعلمه الله إياها لم يحمد بها
 أحد قبله ويشفع لأهل الموقف في الانصراف فيقول يارب
 مر بعبادك الى الحساب فقد اشتد الكرب فيجاء الى ذلك
 فهذه أول الشفاعات لإراحة الناس من كرب الموقف وهذا
 هو المقام المحمود الذي يحمده فيه الأولون والآخرون وانما
 لم يلهموا المجيء لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أول
 الأمر لظهور فضله وشرفه صلى الله عليه وسلم
 (واعلم) أن الشفاعة أنواع أعظمها الشفاعة في فصل
 القضاء والاراحة من طول الموقف وهي مختصة به صلى الله
 عليه وسلم (الثانية) الشفاعة في إدخال قوم الجنة بغير حساب
 قال النووي وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم (الثالثة)
 الشفاعة فيمن استحق النار أن لا يدخلها (الرابعة) فيمن
 دخل النار من الموحدين أن يخرج منها ويشترك فيها الأنبياء
 والملائكة والمؤمنون (الخامسة) في زيادة الدرجات في الجنة
 لأهلها (السادسة) في تخفيف العذاب عن استحق الخلود
 وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم

﴿الاعتقاد بالنار والجنة﴾

النار حق وهي ثابتة بالكتاب والسنة قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) وقال صلى الله عليه وسلم (ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً وإنها تنعوز من نار جهنم في كل يوم سبعين مرة) والمراد بها دار العذاب بجميع طبقاتها وأن الله تعالى قد أوجدها فيما مضى وأعدّها للكافرين خالدين فيها أبداً ولمن شاء من العصاة لمدة أرادها الله تعالى لهم ثم يخرجون منها

والجنة حق وهي ثابتة بالكتاب والسنة قال الله تعالى (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً) وقال صلى الله عليه وسلم (نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة) وأن الله تعالى قد أوجدها فيما مضى كالنار وأعدّها للمؤمنين من عباده بمحض فضله يتنعمون فيها بأنواع نعيمها التي يقصر العقل عن ادراكها وفيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

✽ الاعتقاد بالملائكة والجن ✽

الملائكة أجسام خلقهم الله تعالى من النور لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتزوجون ولا يتوالدون يلهمهم الله تعالى التسبيح والتقديس كما يلهمنا النفس فكما أن طبيعتنا التنفس لا نتعب منه أبداً فكذلك طبيعتهم التسبيح والتقديس لا يتعبون منه أبداً فهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم من خشية الله متقون أى لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل كما أنه لا يشغلنا عن التنفس شاغل ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى فيجب علينا أن نعرف إجمالاً بأن لله تعالى ملائكة كثيرة ويجب علينا أن نعرف تفصيلاً منهم ثمانية وهم جبريل ميكائيل اسرافيل عزرائيل منكر نكير مالك رضوان

جبريل وظيفته إنزال شرائع الله تعالى على أنبيائه وإنزال المصائب على العباد جزاء لهم على قبائحهم التي يعملونها

وميكائيل وظيفته إيصال الأرزاق للخلائق
 وإسرافيل وظيفته النفخ في الصور مرتين
 المرة الأولى ينفخ فيه بأمر الله تعالى حين ما يريد أن
 يميت جميع الخلائق
 المرة الثانية ينفخ فيه بأمر الله تعالى حين ما يريد أن
 يحيي جميع الخلائق
 وعزرائيل وظيفته قبض الأرواح حتى قبض روحه
 أيضاً
 ومنكر ونكير وظيفتهما يسألان كل ميت في قبره
 عن أعماله
 والجن أجسام موجودة هوائية تشكل بأشكال مختلفة
 قادرة على الأعمال الشاقة ومنهم المطيع والعاصي والمؤمن
 والكافر قال تعالى (وخلق الجن من مارج من نار) وقال
 (يامعشر الجن والانس) وقال (وإذ صرفنا إليك نفراً من
 الجن يستمعون القرآن)



﴿ الاعتقاد بالكتب والصحف السماوية ﴾

كتب الله أربعة * قرآن سيدنا محمد * وتوراة سيدنا موسى * وانجيل سيدنا عيسى * وزبور سيدنا داود عليهم الصلاة والسلام وأفضلها القرآن وقد نسخ تلاوة الثلاثة وبعض أحكام التوراة والانجيل * أما الزبور فلا أحكام فيه والصحف مائة وعشرة لآدم عشر صحائف ولشيث خمسون صحيفة ولأدريس ثلاثون صحيفة ولا إبراهيم عشر صحائف ولموسى عشر صحائف * والتحقيق عدم حصرها والاذعان بها اجمالا

خاتمة

﴿ في القضاء والقدر ^(١) والسعادة والشقاوة ﴾

(١) ان القدر عبارة عما قضاه الله تعالى وحكم به من الأمور . والقضاء الخلق فهما متلازمان أحدهما بمنزلة الأساس وهو القدر والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء : قاله الراغب

القدر تحديد الله أزلا كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه فيما لا يزال من حسن وقبح وضع وضر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب^(١)

قال عليه الصلاة والسلام (أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال ما أكتب قال اكتب القدر فكتب ما كان وما هو كائن الى الابد)^(٢)

والقضاء ابراز الكائنات فيما لا يزال على وفق المقدر

(١) هذا تعريف المقدر عند الماتريدية وعند الأشعرية القدر ايجاد الله الأشياء على قدر مخصوص ووجه معين أرادته تعالى

واعلم أن القدر يأتي لمعان كثيرة منها الخلق كما في حديث ابن عباس (لو أن أحدهم اذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فإنه أن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبداً) وبمعنى التبيين كما في قوله تعالى (إلا أمراته قدرناهن من الغابرين) والخوض في سر القدر منهي عنه فإنه تعالى لا يستل عما يفعل لكونه الحكيم المطلق

(٢) وهو المقصود في حديث (ونؤمن بالقدر خيره وشره) أي من الله تعالى

(أى الصنع) مع الأحكام (أى الاتقان) ^(١)
والقضاء بحسب اللوح المحفوظ اما مبهم أى لا بد منه
واما معلق على شيء وهو قابل المحو والاثبات قال تعالى (بحو
الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) وأما بحسب العلم
جميع الأشياء مبهمة
والسعادة والشقاوة من القضاء المبهم فالسعادة الموت
على الإيمان وان تقدمه كفر
والشقاوة الموت على الكفر وان تقدمه إيمان فالخاتمة
تدل على السابقة ولا تبدل في ذلك
وأفعال العباد خيرها وشرها بخلق الله تعالى لقوله

(١) وهو تعلق التكوين على ما اقتضته الحكمة ومنه قوله تعالى
(فقتلناهم سبع سموات) وبمعنى الارادة ومنه قوله تعالى (فاذا قضى
أمرآ) وبمعنى الأمر كقوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه)
وبمعنى التبيين كقوله تعالى (وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب
لنفسدن فى الأرض)

واعلم أن تعريف القضاء بما ذكر مذهب المالكية وعند الأشعرية
القضاء ارادة الله الأشياء فى الأزل على ما هى عليه فيما لا يزال

سبحانه (والله خلقكم وما تعملون) وللعباد أفعال اختيارية
 كما لهم أفعال اضطرارية لبداية الفرق بين حركة الهبوط
 أى النزول بالقصد وحركة السقوط أى الوقوع بغير قصد
 وللنصوص القطعية كقوله تعالى (جزاء بما كانوا يعملون)
 فيثابون على الاختيارية ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان
 كانت منفية . والحسن منها برضائه تعالى والقيح ليس
 برضائه كما قال تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) وكلها بمشيئته
 تعالى ومشيئة العباد بما أودعه فيهم من الاختيار . وزعم
 الجبرية أن لا فعل للعبد . قال شاعرهم

ما حيلة العبد والأقدار جارية عليه فى كل حال أيها الرائى
 ألقاه فى اليم مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبطل بالماء
 ورد عليه بعضهم بالمنع مع السند القطعى ^(١) وقال

إزادة العبد فيما اختار من عمل لسبقها الفعل تنق الجبر للرائى

(١) وتقريره لا نسلم أن لا فعل للعبد كيف وحركة المابط أى
 النازل بقصده ليس كحركة الساقط بالاضطرار فبين الحركتين فرق
 يدهى اذ الأولى لا تصدر إلا بعد الشوق المنبعث عن تصورهما
 ملائمة بخلاف الثانية .

فهابط باختيار في التحرك لا كساقط باضطراب أو بالقاء
وأجاب بعض أهل السنة بالتسليم فقال
إن حقه اللطف لم يمسه من بلل ولم يبال بتكثيف وإلقاء
وإن يكن قدر المولى بفرقة فهو الفريق ولولا أنقى يصحراء
﴿وقال آخر﴾

لا يسأل الله عن أفعاله أبداً فهو الحكيم بجرمان وإعطاء
يخص بالفضل أقواماً فيرحمهم وضد ذلك لا يخفى على الرائي
وبالجملة يجب على كل إنسان مكلف أن يعتقد ويجزم بأن
جميع أفعاله وأقواله وجميع حركاته سواء كانت خيراً أو شراً
هي واقعة بإرادة الله وتقديره وعلمه لكن الخير برضاه
والشر ليس برضاه وأن للعبد إرادة جزئية في أفعاله الاختيارية
وأنه يثاب على الخير ويعاقب على الشر وأنه ليس له عذر في
فعله الشر . وأن الله ليس بظلام للعبيد



علم الفقه

(١) هو علم تعرف به الأحكام^(١) الشرعية المأخوذة من القرآن وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم واجماع الصحابة وقياس المجتهدين

(٢) وموضوعه أفعال المكلفين من حلال وحرام

(١) الحكم أثر خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالالتضاء (أى طلب الفعل أو الترك وهو التكليف) أو بالتخيير بينهما أو بالوضع فالتكليف هو ما اعتبر فيه أولاً المقاصد الأخروية وهو وصف فعل المكلف كوجوب الصلاة وحرمة الزنا وينقسم الى عزيمة ورخصة (فالعزيمة) ما شرع ابتداءً غير مبنى على اعذار العباد . وتنقسم الى فرض قطعي وعملي وواجب وسنة ومستحب ومحرم ومكروه تنزيهاً ومكروه تنزيهاً

(١) الفرض القطعي ما ثبت بدليل قطعي الثبوت والدلالة ويلزم اعتقاد حقيقته والعمل بموجبيه وحكمه الثواب بالفعل والعقاب بالترك بلا عذر والكفر بالانكار في المتفق عليه

(٢) الفرض العملي ما ثبت بدليل قطعي الثبوت ظني الدلالة أو

(٣) وثمرته الفوز بالسعادة في الدارين لقوله تعالى.
 (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) ولقوله عليه
 الصلاة والسلام (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين)
 (٤) وحكم الشارع فيه أن تحصيل ما يحتاج إليه الإنسان
 لأمر دينه فرض عين

ويتقسم علم الفقه الى ثلاثة أقسام قسم يختص بالعبادات
 وقسم يختص بالمعاملات وقسم يختص بالمقوبات

بالعكس وقوي عند المجتهد حق صار قرياً من القطعي كالوقوف بعرفة
 (٣) الفرض العيني هو ما يطلب من كل مكلف العمل به كالعلم
 بمعرفة الله

(٤) الفرض الكفائي هو الذي اذا قام به البعض سقط عن
 الباقي ويفوت بفوته الجواز أي الصحة كالوتر فلا يكفر منكروه بل
 يفسق ان استخف بأخبار الآحاد

(٥) الواجب ما ثبت بالدليل الذي ثبت به الفرض العمل إلا
 أنه لم يقو قوته ولا يفوت بفوته الجواز . وحكمه كحكم الفرض عملاً
 لا اعتقاداً فلا يكفر جاحده بل يفسق ان لم يكن متأولاً . فالعيني منه
 ما يطلب فعله من كل مكلف كواجبات الصلاة . والكفائي ما يكفي
 بمحصله من البعض كركن السلام

العبادات

العبادة هي أقصى غايات التذلل والخضوع ولكن لا بد أن يكون ذلك باتباع مخصوص وتأثر مخصوص اذ لو رأيت رجلاً يخضع لعظيم من قومه ويتذلل له وقلت له انك تعبده لأنكر ذلك عليك كل الإنكار وتبرأ منه جهد المستطيع وما ذلك الا لعدم وجود الانبعاث والتأثر المخصوصين عنده

(٦) السنة ما واظب عليها النبي صلى الله عليه وسلم أو خلفاء الراشدين من بعده مع ترك ما بلا عذر ولو حكماً وثبت بدليل غنى الثبوت والدلالة وتنقسم الى مؤكدة وزائدة . فالسنة المؤكدة كالجماعة والأذان والاقامة والسنن الرواتب وحكمها الثواب بالفعل والعقاب بالترك بلا عذر على سبيل الاصرار . والسنة العينية ما يسن لكل أحد من المكافئين بعينه فله كصلاة التراويح فانها سنة عين وسنة كفاية ما يكتفي بحصوله من البعض كالجماعة في صلاة التراويح . وسنة الزوائد ما اعتاده صلى الله عليه وسلم كتطويله القراءة والركوع والسجود وحكمها الثواب بالفعل وتركها لا يوجب اسامة وكرهية

(٧) المستحب ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة وتركه أخري أو رغب فيه وإن لم يفعله كصوم تاسع المحرم ويسمى المندوب

وهذا الانبعاث وذاك التأثير يختلفان باختلاف الأشخاص وقوة إيمانهم وضعفهم وشدة مراقبتهم لجانب المعبود وعدمها ويتبعهما في ذلك التذلل والخضوع فكلما كمل إيمان العابد واشتدت مراقبته لجانب المعبود كثر التذلل وخشعت النفس وخشعت الجوارح أثناء تلبسها بالعبادة وقيامها بين يدي المعبود تناجيه وتظهر له مقتضيات عبوديتها وهذه حالة الكمل من عباد الله تعالى الذين أشار لهم الله تعالى بقوله

(٨) المحرم ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت والدلالة وحكمه الثواب بالترك والعقاب بالنفل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه

(٩) المكروه تحريماً ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت ظني الدلالة أو بالعكس وحكمه الثواب بالترك وعدم العقاب بالنفل إلا أنه يعاتب لأنه إلى الحرام أقرب وعدم الكفر بالاستحلال بل الفسق لغیر المتأول

(١٠) المكروه تنزيهاً ما كان تركه أولى من فعله فرجع كراهة التنزيه خلاف الأولى ويثبت النهي فيه بدليل مفيد للترك الغير الجازم وحكمه انثواب بالترك وعدم العقاب بالنفل إلا أن العتاب فيه أقل من العتاب في المكروه تحريماً لأنه إلى الحلال أقرب (والرخصة) ما شرع ثانياً مبنياً على العذر كإفطار المسافر

(وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى)

واعلم أن الله سبحانه وتعالى قد خلق الإنسان متيناً بطبيعته ومستعداً بفطرته لقبول تلك العبادات بما منحه من العقل والنطق وميزه بهما عن سائر الحيوانات والجمادات لذلك كلف بهذه العبادات وحده دونها كما يشير إلى ذلك قوله تعالى (أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً) وقد قالوا إن المراد بالأمانة في الآية الكريمة المعروضة على السموات والأرض والجبال تقلد عهد التكليف بأن تعرض عليهن كمال تهيئتها واستعدادها لتلقى هذه التكاليف والمراد بالعرض بابائهن الأباء الطبيعيين الذي هو عدم اللياقة والاستعداد بحمل الإنسان قابليته واستعدادها لها وعليه فقوله تعالى (إنه كان ظلوماً جهولاً) خرج مخرج التعليل فإن الظلوم من لا يكون عادلاً ومن شأنه أن يعدل والجهول من لا يكون ألماً ومن شأنه أن يعلم وهذه حالة الإنسان أما غيره فهو إما

عادل عالم لا يتطرق اليه الظلم والجهل بحال كالملائكة وإما
ليس بعاذل ولا عالم ولا من شأنه أن يكون كذلك وذلك
كالبهايم والجمادات فليس لها استعداد لتلقى هذه التكاليف
بطريق الفطرة وإنما يليق بالتكليف ويستعد له من كان ذا
كمال بالقوة لا بالفعل وذلك انما هو متوفر في الانسان دون
غيره من السموات والأرض والحيوانات والجمادات لذلك
وقع التكليف له دون سواه

واعلم أن للعبادة وسائل هي لبنائها قواعد وعلى القيام
بها شواهد بها يبلغ المأمول * وتكون مرجوة القبول * منها
الاخلاص فيها * ومنها ترك الرياء * ومنها كمال المراقبة لجانب
الله تعالى * ومنها المبادرة بها . وتنحصر العبادات في عدة أبواب

الباب الاول

* في الطهارة *

الطهارة شرعاً النظافة من حدث أو خبث وهي تنقسم
الى قسمين طهارة حدث وطهارة خبث . ثم طهارة الحدث

تقسم الى قسمين طهارة حدث أصغر وطهارة حدث أكبر

﴿ طهارة الحدث الأصغر ﴾

الوضوء... وهو نظافة الأعضاء المخصوصة

وفائده التطهير من الذنوب وتحسين الأعضاء في الدنيا ونور يياضها يوم القيامة لقوله صلى الله عليه وسلم (ان أمتي يدعوون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء) وهو شريعة من كان قبلنا لقوله صلى الله عليه وسلم بعد ما توضأ (هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي)

وفرائضه أربعة

- ١ غسل الوجه من مبدأ سطح الجبهة الى أسفل الذقن طولاً والى شحمتي الأذنين عرضاً
- ٢ غسل الذراعين مع المرفقين
- ٣ مسح ربع الرأس
- ٤ غسل الرجلين مع الكعبين.

والدليل على ذلك قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا

برء وسكم وأرجلكم الى الكعنين)

وسننه ثلاثة عشر

١ قوله في ابتداء الوضوء أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله العظيم والحمد لله على دين
الاسلام

٢ غسل يديه الى رصغيه .

٣ تنظيف الفم بالسواك أو بالإصبع

٤ المضمضة ثلاثاً^(١)

٥ الاستنشاق ثلاثاً

(١) ويقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك
ثم يستنشق ثلاثاً ويقول اللهم أرحنى رائحة الجنة ولا ترحنى رائحة النار
ثم يفسل وجهه ويقول اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه ثم يفسل ذراعه الأيمن مع مرقه ثلاثاً ويقول اللهم اعطني
كتابي يميني وحاسبني حساباً يسيراً ثم يفسل ذراعه الأيسر مع
مرقه ثلاثاً ويقول اللهم لا تعطني كتابي بشمال ولا من وراء ظهري
ثم يخلل أصابع يديه بالماء ثم يمسح رأسه كلها مرة ويقول اللهم أغظني
تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظله ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما

- ٦ النية بلسانه وقلبه
- ٧ تخليل اللحية بالماء عند غسل الوجه ثلاثاً ان كان له لحية
- ٨ تخليل الأصابع
- ٩ تعميم كل الرأس بالمسح مرة
- ١٠ مسح الأذنين ظاهرهما وباطنهما مرة
- ١١ كون للفصل ثلاث مرات كما ذكر
- ١٢ ترتيب غسل هذه الأعضاء حسب ما ذكر
- ١٣ السرعة في هذا العمل
- ومستحباته ثمانية
- ١ استقبال القبلة

مرة ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فينبعون أحسنه
ثم مسح رقبته ويقول اللهم اعتق رقبتى من النار ثم يغسل رجله اليمنى
مع الكعبين ثلاثاً مخللاً أصابعها بالماء ويقول اللهم ثبت قدمي علي
الصراط يوم نزل الأقدام ثم يغسل رجله اليسرى مع الكعبين ثلاثاً
مخللاً أصابعها بالماء ويقول اللهم اجعل ذنبي مغفوراً وسعي مشكوراً
وتجارتي لن تبوز ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً
رسول الله اللهم اجعلني من عبادك التوابين واجعلني من عبادك
المتطهرين ثم يقرأ سورة إننا أنزلناه في ليلة القدر ثم بشرع في الصلاة

- ٢ الجلوس على محل عال
 - ٣ عدم الاستعانة بالغير من غير عذر
 - ٤ عدم التكلم بكلام الناس
 - ٥ تقديم غسل الأعضاء اليمنى على اليسرى
 - ٦ تحريك الخاتم الواسع أما الضيق فيجب تحريكه
 - ٧ مسح الرقبة
 - ٨ الدعاء عند غسل كل عضو بما يناسبه
- ونواقضه عشرة

١ خروج نجاسة سواء كانت من القبل بأن كانت بولا أو دماً أو دوداً أو حصى أو مذيّاً أو وديّاً أو من الدبر سواء كانت غائطاً أو دوداً أو دماً أو من غيرهما بأن جرح الانسان ونزل منه دم أو له دمل ونزل منه قيح أو دم

- ٢ خروج ريح من الدبر
- ٣ خروج قيح يملأ الفم سواء كان طعناً أو ماء أو دماً أصفر أو أسود أو أحمر
- ٤ نوم الراقد بأية كيفية
- ٥ نوم راقد على أحد وركيه

- ٦ اغماء فاقد لشعور الانسان
- ٧ زوال العقل الذي يعبر عنه بالجنون
- ٨ سكر بأى نوع من المسكرات
- ٩ قهقهة مضل بالغ
- ١٠ وضع عورة الرجل على عورة المرأة من غير إدخال مع تجردهما من ثيابهما الذي يعبر عنه بالمباشرة الفاحشة والأشياء التي لا تقضه ستة

- ١ غفلة متمكن من مقعده
 - ٢ قىء بلغم ولو كان مائلاً للغم
 - ٣ خروج ريح من القبل
 - ٤ خروج دودة من جرح
 - ٥ من ذكر
 - ٦ من امرأة
- ﴿ طهارة الحدث الأكبر ﴾

الفصل وفرائضه ثلاثة

- ١ غسل القدم
- ٢ غسل الأنف

- ٣ غسل جميع البدن
وسننه سبعة
- ١ النية بلسانه وقلبه
- ٢ التسمية قبل كشف العورة
- ٣ غسل اليدين
- ٤ غسل الفرج
- ٥ غسل نجاسة لو كانت على بدن المغتسل قبل الغسل
- ٦ تقديم الوضوء
- ٧ تعميم الجسد بالماء ثلاث مرات مع ذلك
ولا يجب على المرأة أن تحل ضفائرها وقت الغسل إذا
عم الماء جدور شعر رأسها
- والأشياء التي يفترض لأجلها الغسل أربعة
- ١ نزول منى بسرعة وقت حصول الشهوة
- ٢ دخول حشفة في قبل أو دبر على الفاعل والمفعول
- ٣ انقطاع دم الحيض
- ٤ انقطاع دم النفاس
- واعلم أن الأشياء التي يسن لأجلها الغسل أربعة

- ١ صلاة الجمعة
- ٢ صلاة العيدين
- ٣ احرام الحج أو العمرة
- ٤ الوقوف بعرفة

﴿ تنبيه ﴾ يجب على المسلمين كفاية تغسيل الميت
وارشاد الداخل في دين الاسلام للفعل اذا كان جنباً أما اذا
لم يكن جنباً فيستحب ارشاده لذلك سروراً بالاسلام
﴿ بيان المياه التي يجوز التطهير بها ﴾

المياه التي يصح التطهير بها سبعة

- ١ ماء المطر
- ٢ ماء الثلج
- ٣ ماء الندى
- ٤ ماء اليمون
- ٥ ماء الآبار
- ٦ ماء البحار
- ٧ ماء الأنهار

واختلاط هذه المياه بشيء طاهر ظهر فيها أخذ أو صافه

كزعفران مثلاً أو تنّتها بسبب مكثها لا يضر بالطهارة
والمياه التي لا يصح التطهير بها ثمانية

١ ماء تغير بالطبخ

٢ ماء تغير بالعجن

٣ ماء اعتصر من شجر

٤ ماء اعتصر من ثمر

٥ ماء مطلق اختلط بماء مستعمل وكان المستعمل أكثر

٦ ماء لم تبلغ مساحة سطحه مائة ذراع وقعت فيه نجاسة

٧ ماء بلغت مساحة سطحه مائة ذراع وقعت فيه نجاسة

وظهر لها في الماء طم أو لون أو ريح

٨ ماء جار ظهر فيه لون نجاسة أو طعمها أو ريحها

(تنبيه) موت مثل الذباب والأسماك والنمل والضفادع

والزناير والعقارب والبراغيث في المياه لا ينجسها

والمياه التي غسلت بها أعضاء الوضوء أو الغسل طاهرة

يصح استعمالها في العادات لا في المبادات

جلد كل ميتة يطهر بالدباغ إلا جلد الخنزير لنجاسة

عينه وجلد الآدمي لكرامته . وليس الكلب بنجس العين

وسوره نجس

وكل شيء لا يجري فيه دم كالشعر والعظم والرش
المقصود والجلد فليس بنجس الا شعر الخنزير

﴿التيمم﴾

هو تميم الوجه والذراعين بمسح اليدين بعد مسحهما
مرتين بشي طاهر من جنس الأرض مع نية عبادة لا تصح إلا
بطهارة فالنية شرط في صحته ومسح الذراعين والوجه ركناه
كيفية التيمم هي أن يأتي المذخور بالنية ثم يمس بباطن
كفيه شيئاً طاهراً من جنس الأرض كتراب أو حجر
فيمسح جميع وجهه ثم يمس بباطن كفيه مرة ثانية فيمسح
ذراعه الايمن ثم الأيسر ثم يضع أصابع إحدى يديه في
خلال أصابع الأخرى

والأعذار المبيحة للتيمم سبعة

١ بعده مقدار ميل عن الماء وقدره أربعة آلاف ذراع

٢ الخوف من زيادة مرض أو طول مدته

٣ الخوف من ضرر البرد

- ٤ الخوف من فتك عدو كامن عند الماء
 ٥ الخوف من سبع عند الماء
 ٦ الخوف من العطش على نفسه أو عياله أو دابته أو كلبه
 ٧ فقد آلة الماء التي تخرج بها من البئر كاللدلو والبكرة والحبل
 نواقض التيمم ثلاثة

- ١ نواقض الوضوء المتقدم ذكرها
 ٢ الأشياء التي يفترض لأجلها الغسل
 ٣ القدرة على استعمال الماء إذا كان فاضلاً عن حاجته

﴿المسح على الخفين﴾

لا يصح المسح عليهما إلا بعد لبسهما على وضوء تام مدة يوم وليلة للمقيم أو ثلاثة أيام بلياليها للمسافر إذا كان يريد المسح يتطهر من نواقض الوضوء فقط أما إذا كان جنباً فلا يصح أن يتم الغسل بالمسح عليهما سواء كان بالمسح رجلاً أو امرأة . وابتداء مدة المسح هي أول حدث حصل بعد الوضوء الذي حصل عقبه لبس الخفين
 وكيفية المسح على الخفين هي أن يمسح المتوضئ بثلاث

أصابع من يديه على ظاهر الخفين مبتدئاً من أصابع رجله
الى أن يصل الى ساقه سواء كان الخفان مصنوعين من جلد
أو قماش ثخين ولا بد أن يكونا كاسيين للقدمين مع الكعبين

﴿الحيض﴾

هو الدم الذي ينزل من رحم المرأة اذا لم تكن صغيرة
وليس بها داء باطنى ولا جبل في مدة ثلاثة أيام بلياليها الى
عشرة فالثلاثة أقل مدته والعشرة أكثرها فلو نزل دم في
أقل من الثلاثة أو فيما زاد على العشرة فليس بدم حيض بل
هو دم استحاضة . كدم الحامل

﴿النفاس﴾

هو الدم الذي ينزل من رحم المرأة عقب الولادة مدة
أربعين يوماً أو أقل منها فالدم النازل فيما زاد على الأربعين
ليس بدم نفاس بل هو دم استحاضة

واذا ولدت المرأة أكثر من ولد في أزمان متفرقة

اعتبرت مدة النفاس من الولد الأول

وتنعم الحائض والنفساء من ثمانية أشياء

- ١ الصلاة
 - ٢ الصوم
 - ٣ دخول مسجد
 - ٤ الطواف بالكعبة
 - ٥ تمتع الرجل بها من تحت السرة الى ما تحت الركبة
 - ٦ قراءة آية من القرآن
 - ٧ مس المصحف إلا بجائل
 - ٨ جماع الرجل بها
- ولا تقضى المرأة صلوات أيام الحيض والنفاس أما
الصوم فيلزمها قضاؤه . ودم الاستحاضة لا يمنع صلاة
ولا صوم ولا وطأ
- ويمنع الجنب من شيئين
- ١ قراءة آية من القرآن
 - ٢ مسها إلا بخرقة نظيفة
- ويمنع منتقض الوضوء من مس القرآن لا من القراءة
- ﴿ طهارة الخبيث ﴾
- هى زوال الانجاس . فاذا تنجس البدن أو الثوب طهر

كل منهما لو غسل بأي ماء طاهر أو مائع يشبه الماء في الرقة والسيلان كاخل وماء الورد أما المائع الذي لا تزول به النجاسة فلا يصح التطهير به كالدهن والسمن

وإذا تنجس البدن أو الثوب بمنى طهر كل منهما بالفرك إن كان المني يابساً وإلا فبالفسل إن كان رطباً وإذا تنجس الخلف أو النعل بنجاسة مجسمة طهر كل منهما لو ذلك في الأرض بمشي أو غيره وإذا تنجس بنجاسة غير مجسمة طهر كل منهما بالفسل

وإذا تنجس السيف أو المرأة أو الزجاج أو نحوها من الأجسام الناعمة طهر كل منها لو مسح بخرقه طاهرة وإذا تنجست الأرض طهرت يديها وذهاب أثر النجاسة فيصح استعمالها في الصلاة عليها لا في التيمم بها

❦ الاستنجاء ❦

هو سنة إذا لم تنتشر النجاسة على المحل أما إذا انتشرت فيصير واجباً . والاستبراء لازم حتى يزول أثر البول وكيفيته أن يمسح المستنجى يده اليسرى النجاسة عن

الحل بحجر منق ونحوه مما هو مجفف لها أو يفسله بأوسط
أصابع يده اليسرى أيضاً بالماء حتى تزول النجاسة عن الحل
ولكن الجمع بين المسح والغسل أحب
مكروهات الاستنجاء ستة

- ١ الاستنجاء بعظم
- ٢ الاستنجاء بروث
- ٣ الاستنجاء بطعام آدمى أو بهيمة
- ٤ الاستنجاء باليد اليمنى
- ٥ الاستنجاء بشيء محترم كخرقة حرير أو قطن لها قيمة
- ٦ البول من قيام إلا لعذر

الباب الثاني

﴿ في الصلاة ^(١) ﴾

(١) ان من منح الثبات وقوة الزينة وحجب اليه فضيلة العمل
والاجتهاد والمثابرة على جميع الأعمال ثم تفقد بصره ما يرمي اليه
غرض الشارع الحكيم من جعل الصلوات خمساً في اليوم واليلة في

الصلاة من الله تعالى الرحمة والمغفرة ومن الملائكة
 الاستغفار ومن المؤمنين الدعاء . وفي الشريعة أقوال وأفعال
 مخصوصة مبدوءة بالتكبير منتهية بالتسليم . وهي فريضة
 ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة

أما الكتاب فقوله تعالى (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)
 وقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى)
 وقوله تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً)

أوقات مخصوصة وما أعده من العقاب لمن تكاسل عن فعلها في تلك
 الأوقات وإلزام المكلف بها على أى حال من الحالات مما نالت
 الضرورات وتعددت الأعذار تعلم من ذلك درساً في الثبات وقوة
 العزيمة وحب الدأب على العمل وبفض العجز والكسل به يقاوم
 أعظم الصعوبات في سبيل ترقيه الى الكمال ويذلل به جموح الأعمال
 وناهيك بما يقوم به المصلى من مناجاة ربه والإقرار ببروبيته
 والاعتراف بوحدانيته وتذكركه عظمتة تعالى ليأمن الغفلة عنه في ليله
 ونهاره بما يستولى على قلبه من شواغل الدنيا فتلازمه المراقبة بأن عليه
 رقيباً مهيمناً قريباً فيحجم بذلك عن العصيان ويهجر أمانى الشيطان
 وحدث عما يترتب على الاجتماع فيها من الثمار اليازمة والفوائد
 النافعة وذلك أن الله جلت قدرته وعلت كلمته أراد أن يجمع المسلمين

أى فرضاً مؤقّتاً

وأما السنة فقولہ صلی اللہ علیہ وسلم (الصلاة عماد الدين
فمن أقامها فقد أقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين) وقوله
عليه الصلاة والسلام (مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار
عذب على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فما
يبقى ذلك من الدنس)

وأما إجماع الأمة فإنها قد أجمعت على فرضية الصلاة
من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا من غير
نكير منكر ولا رد راد . وحكمة اقتراضها شكر المنعم

من سائر أقطار العالم في يوم واحد وساعة واحدة يؤم الكل غرضاً
واحداً وهو توجه قلوبهم إليه تعالى بمناجاتهم له وخضوعهم لذاته العلية
ليرشدهم كيف يجتمعون ويتحدون ويتعاونون ويتآلفون ويطلع بعضهم
على شؤون البعض الآخر المحتاجة للتعاون والتوازر فيقضى له حاجته
إذا كان محتاجاً أو يفرج عنه إذا كان مضيقاً عليه أو يهديه إلى ما فيه
صلاح دينه ودنياه فشرع لهم الاجتماع في أوقات هذه الصلوات
لذلك والله بسر عبادته عليهم
وفي الجماعة أيضاً إرشاد وتعليم إلى بث فضيلة العدل وحب

وأول فرضيتها على الأمة ليلة الأسراء قبل الهجرة
بسنة ونصف وهي فرض عين على كل مسلم مكلف عاقل
سواء كان ذكراً أو أنثى حراً أو عبداً بشرائط مخصوصة

﴿ شروط صحة الصلاة سبعة ﴾ -

١ طهارة بدنه من الحدث والخبث

٢ طهارة ثوبه الذي يغطي فيه

٣ طهارة المكان الذي يصلي عليه

الانصاف فانك ترى الغنى المترفع على وفرة ماله وقوة سلطانه وكثرة
أعوانه يقف فيها مع الفقير البائس الذي لا يملك قوت يومه مع رثالة
هيبته وقلة ذات يده كتمفاً لكتف وجنباً لجنب وقدماً لقدم لا تأنف
نفسه من ذلك ولا تعاف الوقوف بجانبه بل تجدد من هو أعظم
من ذلك مكانة وأسمى منزلة وأعلى مرتبة كالمملوك فان الشريعة
تسوى بينهم وبين السوق فيها فلا غرو اذا تذلت نفوسهم بذلك
وصار العدل فيهم ملكة فيعدلون في الرعية ولا يجورون في القضية
خصوصاً وان ذلك يتكرر في اليوم واليلة خمس مرات فيكون أدعى
الى كسر سورة نفوسهم وركونها الى النبل والخضوع والتواضع
ومقاومة ما هو كامن في نفوسهم من الالفة والمظنة والجبروت التي

٤ ستر العورة (هي للرجل من تحت السرة الى ما تحت الركبة وتزيد المرأة الرقيقة عنه الظهر والبطن أما المرأة الحرة فجميع بدنها عورة إلا وجهها وكفيها وقدميها فليست بعورة لكن كشفها فتنة فيجب سترها)

٥ نية الصلاة بشرط أن يعلم المصلي بقلبه بداهة أى صلاة يريدتها

٦ استقبال القبلة (هي للمقيم بمكة إتجاهه الى عين الكعبة

هي وسائل الظلم والجور

وحسبك ما أودع في هذه الصلوات وما ترشد اليه من الأخلاق الفاضلة والصفات الكاملة - من الأدب حيث يجلس جلسة المتأدب ولا يرفع صوته على صوت إمامه وينصت الى استماع ما يقرؤه ولا يتقدم عليه ولا يساويه في الوقوف وفي ذلك من الأدب ما لا يخفى ومن التواضع حيث يضع أشرف أعضائه وهو الوجه على الأرض ويقف بجوار من هو أخطأ منه وأقل منزلة منه ويرضخ لأن يكون تابعا في الامامة لمن هو أقل منه رواء وأخس بزة وبهاء

ومن الحلم حيث يوطن نفسه على متابعة إمامه مهما فعل ما لا يلائم نفسه من الإطالة في القراءة والركوع والسجود اذ يعلم أنه لا مناص له

ولغيره اتجاهه الى جهتها)

٧ معرفة الاوقات الخمسة

﴿ أركان الصلاة ﴾

هي سبعة

١ تكبيرة الافتتاح المحرمة للأشياء المباحة عليه خارج

الصلاة

٢ الوقوف في صلاة الفرض للقادر عليه

٣ القراءة مقدار آية طويلة أو ثلاث آيات قصار في

من متابعته ولا يمكنه الخروج من صلاته الا حيث يخرج وفي ذلك من الصبر وهو مقاومة الآلام والأهوال ما لا يخفى

ومن الحياء حيث يحفظ نفسه من كل ما يشينها ويعيبها فلا ترى منه عضواً بارزاً ولا بشرة بادية كما لا تراه يحمل درناً أو يلم شعاً بل تراه نظيف الثياب حسن السمات جميل الهيئة الى غير ذلك من الأخلاق الفاضلة والصفات الكاملة

وناهيك بما اشتملت عليه من أفعال التعظيم ففيها ينخضع القلب عند ملاحظة جلال الله تعالى وعظمته ويعبر اللسان عن تلك العظمة وتؤذّب الجوارح حسب ذلك الخضوع وأعظم من ذلك وأكبر أن يستشعر ذلك وعزة ربه فينكس رأسه علامة على الخضوع

ركعتين من صلاة الفرض وفي كل النفل والوتر اذا كان
المصلي اماماً أو منفرداً

٤ الركوع (هو انحناء الظهر للقادر عليه أو الایماء بالرأس
له اذا لم يكن قادراً

٥ السجود (هو وضع الجبهة بالأنف والكفين والركبتين
وأطراف القدمين على الأرض للقادر عليه أو الایماء بالرأس
له اذا يكن قادراً)

٦ التعمود الأخير مقدار التحيات الى قوله وأشهد أن

وأعظم من هذا وذلك أن يغفر وجهه الذي هو أشرف أعضائه ومجمع
حواسه بين يدي ربه الى غير ذلك من الثمار الیانة والفوائد النافعة
ولما للصلاة من هذه الفوائد الجمّة والمنافع العامة كانت معراجاً
للمؤمن يصعد به الى حظيرة القدس وينال القرب به من ذی العرش
وسبباً عظيماً لحبة الله تعالى ورحمة وشعاراً للمسلم يتميز به من الكافر
وهو ما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم (العهد الذي بيننا وبينهم
الصلاة فمن تركها فقد كفر) ولها غير ما ذكر من الفوائد والثمرات
التي لا تعد ولا تحصى

وينبغي أن يلاحظ المصلي في فعل الطهارة أن الغرض منها
الدخول في حضرة مولاه والمثل بين يديه قائماً فلا يكون مع ذلك

محمدًا عبده ورسوله

٧ الخروج بأي عمل يتعمده

﴿ واجبات الصلاة ﴾

هي اثنا عشر

١ قراءة الفاتحة

٢ ضم سورة لها أو آية طويلة أو ثلاث آيات قصار

ثلاث إمام والمنفرد

الإلّا طاهر البدن والمكان والثوب والقلب بالثوبة والندم علي ما فرط
وتصميم العزم علي ترك ما اقترفه من الذنب في المستقبل فإن الله
جل شأنه يستوي عنده الظاهر والباطن فيستوي عنده طهارة البدن
والثوب والقلب لأن الكل لديه سواء

ويلاحظ في ستر عورته أنه ليس الغرض منها تغطية مقابح البدن
فقط بل المقصود ستر مفاياه الباطنية وعورات سرائره الداخلية التي
لا يطاع عليها أحد غير الله تعالى فضلا عما فيه من تعظيم الصلاة
وتحقيق أدب المناجاة بين يدي رب العالمين • وينبغي مع ذلك أن
لا يكون الساتر للعورة مما يشغل الانسان ويلهي عن الصلاة لحسن
هيئته أو لاجباب النفس به فإن ذلك مناف لاخشوع الذي هو لب الصلاة

- ٣ تعيين القراءة في الركعتين الأولين من الفرض .
- ٤ الترتيب في الفعل المكرر كالسجود
- ٥ تسكين الأعضاء في أعمال الصلاة .
- ٦ القعود الأول
- ٧ التشهدان الأول والأخير
- ٨ خروجه من الصلاة بقوله السلام عليكم
- ٩ تكبيرة القنوت وقراءته في صلاة الوتر
- ١٠ التكبيرات الزائدة في صلاة العيدين

ويلاحظ في استقبال القبلة صرف قلبه عن كل ما عدا الله تعالى الى الله تعالى كما صرف ظاهر وجهه عن سائر الجهات الى جهة بيت الله تعالى فان ذلك هو المقصود وانما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالثبات في جهة واحدة فقد قال صلى الله عليه وسلم (اذا قام العبد الى صلاته فكان هواء وجهه وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه)

ويلاحظ في النية أن يمثل أمر الله تعالى بالصلاة ويخلص فيها لوجهه وأنه يناجي الله تعالى بعمله ذلك فينظر كيف يناجي وبأى شيء يناجي وعندها يرق جبينه من الخجل وترنم فرائضه من الهيبة ويصفر وجهه من الخوف

١١ جهر الامام بالقراءة في الركعتين الأوليين من صلاة المغرب والعشاء وفي صلاة الصبح والجمعة والعيدین وتراويح رمضان ووتره

١٢ الاسرار بالقراءة في غير ذلك للامام
ويخير المنفرد بين الاسرار والجهر في الصلاة الجهرية التي يصح أن يصلحها منفرداً وفي صلاة النفل بالليل ويتعين الاسرار في صلاة النفل بالنهار وفي بقية كل صلاة

واعلم أن أول عمل يدخل به المصلی في الصلاة أن يرفع يديه. حذاء أذنيه قائلا الله أكبر وفيه الإشارة للمصلی أن يستحضر أن مولاه الذي هو عازم على التمثل بين يديه أكبر من كل شيء فلا يشغل قلبه بشيء سواه ثم يضع يده اليمنى على اليسرى تحت مرته بهيئة أدب وذلك لما فيه من تحقيق الخضوع والتبعية للنفس على مثل الحالة التي تعري السوق عند مناجاة الملوك من الهية والدهشة والسكون والأدب والخوف ثم يستفتح بقوله سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك والغرض التمهيد لحضور القلب وتنبية الخاطر الى المناجاة فهو بمنزلة استفتاح خطاب الملوك بذكر الألقاب التي تذكر قبل مخاطبتهم مشتملة على التعظيم والتبجيل

﴿ سنن الصلاة ﴾

هي اثنتان وعشرون

١ رفع اليدين عند تكبيرة الافتتاح

٢ نشر أصابع يديه

٣ جهر الامام بكل تكبير

٤ قراءة الثناء سرّاً وهو سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك

اسمك وتعالى جددك ولا إله غيرك

والله المثل الأعلى ثم يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم لانه عدوّه وحريص على تفريق قلبه بوساوسه حسداً له على مناجاته مع الله عز وجل وسجوده له مع أنه طرد من رحمة الله بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وكل ما شغل عن فهم معاني القرآن فهو وسواس يجب أن ينبذه المصلّي ويعلم أنه من مكاييد الشيطان الذي هو ألذ أعدائه ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم سرّاً لما شرع الله لنا من تقديم التبرك باسم الله على القراءة ثم يقرأ فاتحة الكتاب وكأن الإشارة في قراءتها ما يأتي وهو أنه يلاحظ أن كل النعم من الله عز وجل فيأخذ في الثناء عليه لذاته العلية المستحقة لجميع المحامد ومن أجل تلك النعم أن مرّب العالمين الذي هو فرد منهم على موائد كرمه ولشعوره من نفسه بالتقصير

- ٥ قراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم سرّاً
- ٦ قراءة بسم الله الرحمن الرحيم سرّاً
- ٧ قول المصلي في سره (آمين) حين قراءته أو قراءة
إمامه ولا الضالين
- ٨ وضع يمين المصلي على يساره تحت سرتة حال وقوفه
- ٩ التكبير لكل ركوع
- ١٠ التسبيح فيه ثلاثاً بقوله سبحان ربّي العظيم
- ١١ الرفع منه

في جانب تلك النعمة فما عليه إلا أن يلتجئ الى رحمة الواسعة لعله يناله شيء منها ولما كان التجاؤء العرف الى الرحمة ربما يكون داعية البطر والغرور ناسب أن يؤتي له بصفة الجلال والقهر وهو أنه مالك يوم الدين والجزاء والحساب وجدير بمن كان مربياً للعالمين وواسع الرحمة ومتصفاً بالجبروت أن يتوجه اليه بعبادته التي هي بعض الشكر علي نعمه ثم ينظر الى حاله فيجد أنه عاجز أشد العجز عن القيام بأداء ذلك الشكر ان لم يمنه الله تعالى فيطلب الإعانة منه تعالى على أداء تلك الخدمة والقيام بتلك العبادة ثم يلاحظ أنه وجد من نفسه في توجهه ذلك بالعبادة وطلب المعونة منه تعالى استعداداً وثمياً لقبول دعائه فيطلب من الله تعالى الهداية الى الصراط المستقيم صراط

- ١٢ وضع يديه على ركبتيه أثناء الركوع
 ١٣ تقريج أصابعه أثناء وضعها على ركبتيه
 ١٤ التكبير لكل سجود
 ١٥ التسبيح فيه ثلاثاً بقوله سبحان ربى الأعلى
 ١٦ أخذ ركبتيه بيديه عند نهوضه الى القيام
 ١٧ اقتراش رجله اليسرى أثناء قعوده للشهد
 ١٨ نصب رجله اليمنى أثناء قعوده للشهد
 ١٩ نصب القامة بعد الرفع من السجود

الذين أفاض الله عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدّيقين والشهداء
 والصالحين دون الذين غضب الله عليهم من الكفار والزّانّين من
 جميع الأمم الضّالة ثم يختم ذلك الدّعاء بطلب الاجابة لما دعا به مولاه
 اذ هو أكرم مسؤل وأقرب محبوب فيقول آمين أي استجب لنا يا ربنا
 ما دعوناك به ثم يقرأ شيئاً من القرآن غير الفاتحة لما فيه من المواظ
 الوافية والدلائل الكافية التي هي الدّواء الشافي من أمراض الأعمال
 والاعتقادات السيئة وينبغي أن تكون قراءته لفاتحة وهذا الجزء من
 القرآن غيرها سرّاً في الظهر والمصر وجهرّاً في الصبح وأولّتي المغرب
 والعشاء ان كان اماماً أو منفرداً وان كان مأموماً وجب عليه الانصات
 والاستماع ان كان الامام يمجهر وان خافت قلبه الخيرة . . . والسري في مخافته

٢٠ الجلسة بين كل سجدة

٢١ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد تشهد

الوقوف الأخير

٢٢ الدعاء بعد الصلاة على النبي لنفسه ولوالديه وللمؤمنين

والمؤمنات

﴿مفسدات الصلاة﴾

هي خمسة وعشرون

الظهور والمصر أن النهار مظنة الغوا. واللفظ في الأسواق والدور
فالحاجة فيهما أقرب للخشوع وأدعى إلى عدم التشويش وأما غيرها
فوقت هدوء الأصوات والجهر أقرب للتذكر والاتعاظ

ثم بعد ذلك ينحرف كما ممثلاً صورة عجزه واحتياجه إلى مولاه
في هدايته لذلك الدواء مكبراً له وشاهداً له بالعظمة ثم يسبح مولاه
وينزهه عن كل نقص قائلاً سبحان ربّي العظيم ويكرره ثلاثاً ليؤكد
بالتكرار ثم يرفع من ركوعه ويستوى قائماً حامداً الله على هدايته إلى
هذا الدواء قائلاً سمع الله لمن حمده أي أجاب لمن شكره ثم يردف
ذلك بالشكر المقتضى للمزيد فيقول ربنا ولك الحمد ثم يهوى إلى السجود
قائلاً الله أكبر ممثلاً كمال صورة العجز عن أداء الشكر لمولاه على

- ١ التكلم
- ٢ الدعاء بما يشبه كلام الناس نحو اللهم ألبسني ثوباً
- ٣ كشف الغورة
- ٤ التأوه والتأفف والأنين كأن يقول أوه أو أف أو آم
- ٥ ارتقاع بكاء المصلي من وجع أو مصيبة لالذ كرجنة أو نار
- ٦ التحننح بلا عذر
- ٧ تسميت العاطس بقول المصلي له يرحمك الله
- ٨ رد الغلط في القراءة لغير امامه

نعمة الهداية وأنه لا حيلة له الا وضع أشرف أعضائه اليه وأعزها لديه وهو وجهه على أخس الأشياء وأحقرها وهو التراب ولما فيه من غاية الذل والخضوع يتذكر عظمة الله تعالى الذي له هذا الذل والانكسار فينطلق لسانه قائلاً سبحان ربي الأعلى مؤكداً ذلك بالتكرار ثم يرفع من سجوده قائلاً الله أكبر كأنه يشير الى أنه تعالى أكبر من أن يستوفى تعظيمه مهما قضى من العمر في بذل المجهود في تحصيل ذلك وبعد رفعه من السجود يجد أن هذه الحالة السجودية التي هي نهاية الخضوع والذل لم يقضى أربه منها فيسجد ثانياً لتحصيل ذلك الأرب منزهاً مولاه عن كل ما لا يليق به قائلاً سبحان ربي الأعلى مؤكداً ذلك بالتكرار ثم يرفع رأسه من السجدة الثانية وبذلك يسمى ماعمله

- ٩ الجواب بلا إله إلا الله كما اذا حضر أحد بين يدي المصلي وقال أجمع الله إله آخر فقال لا إله الا الله قاصداً الجواب
- ١٠ قول المصلي لغيره السلام عليكم
- ١١ اجابة المصلي بقوله وعليكم السلام لمن يسلم عليه
- ١٢ دخول المصلي في صلاة أخرى غير التي شرع فيها أولاً
- ١٣ القهقهة
- ١٤ الأكل والشرب
- ١٥ وجود المصلي بالتيمم ماء أثناء صلاته
- ١٦ تمام مدة المسح على الخفين
- ١٧ نزع الخفين من الرجلين ولو بعمل يسير
- ١٨ وجود المصلي العريان ثوباً

ركعة ثم يقوم نأى بركعة ثانية ويفعل بها ما فعل في الأولى بملاحظة كل الاعتبارات المقدمة الا أنه لا يستفتح ولا يتعوذ ولا يرفع يديه وبعد تمام الركعة الثانية يتشهد ويقول (اتحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول (اللهم صل على محمد وعلى

١٩. قدرة المريض على الركوع والسجود بعد ان كان
يشير برأسه لهما

٢٠. تذكر المصلي ان عليه صلاة فائتة

٢١. طلوع الشمس أثناء صلاة الصبح

٢٢. دخول وقت العصر أثناء صلاة الجمعة

٢٣. سقوط الجبيرة عن جرح شفى

٢٤. انقطاع عذر المعذور أثناء صلاته

٢٥. استخلاف الامام أمياً يصلى بالناس نيابة عنه اذا
سبقه الحدث أثناء الصلاة

﴿مكروهات الصلاة﴾

هي اثنان وعشرون

آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد
وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين
انك حديد مجيد ثم يدعو الله بما شاء أن يدعو ثم يسلم ان كانت
الصلاة ثنائية وان كانت ثلاثية أو رباعية كبر بعد فراغه من التشهد
قائماً ليأتى بركة ثالثة في الثلاثية وبأنتين في الرباعية وبعد اتيانه يجلس
ويتشهد ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسلم

- ١ لعبه بثوبه
 - ٢ لعبه ببدنه
 - ٣ قلب الحصى إلا للسجود فيقلبه مرة
 - ٤ فرقة الأصابع
 - ٥ وضع اليد على الخاصرة
 - ٦ الالتفات بالعنق
 - ٧ الجلوس مثل الكلب
 - ٨ اقتراش الذراعين في السجود أما المرأة فينبى لها ذلك
 - ٩ رد السلام باليد
 - ١٠ الترييع في قعود التشهد بلا عذر
 - ١١ ربط شعوره بخيط أو نحوه
 - ١٢ كف ثوبه
 - ١٣ سد له على الأرض
 - ١٤ التثاؤب
 - ١٥ تغميض العينين
 - ١٦ وقوف الامام في المحراب
 - ١٧ انفراد الامام عن المقتدين على محل عال
- (١٢)

- ١٨ أفراد المقتدين عن الامام على محل عال
 ١٩ لبس ثوب فيه تصاویر
 ٢٠ وجود صورة فوق رأسه أو بين يديه أو بحذائه
 ٢١ عد آيات القرآن
 ٢٢ عد التسيجات

﴿الوتر﴾

هو واجب وركعاته ثلاث بتسليمة واحدة ويجب أن يأتي بالقنوت في الركعة الثالثة دائماً قبل الركوع بعد أن يأتي بالتكبير ولا بد أن يقرأ في كل ركعة فاتحة وسورة

القنوت • هو اللهم إنا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونتوب اليك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك الجد بالكفار ملحق وصلی الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

واعلم انه لا يصلى الوتر بجماعة إلا في رمضان فقط

* (السنن الرواتب) *

سنة الصبح ركعتان قبله . سنة الظهر أربع قبله واثنان بعده . سنة المغرب اثنان بعده . سنة العشاء اثنان بعدها .
سنة الجمعة أربع قبلها وأربع بعدها
ويستحب أربع ركعات قبل العشاء وأربع بعدها
وست ركعات بعد المغرب . وأربع قبل العصر
يسن في رمضان صلاة التراويح وهي عشرون ركعة
بعشر تسليمات بين العشاء والوتر

* (صلاة المريض) *

إذا كان الانسان مريضاً ولم يقدر على القيام في صلاته
صلى وهو قاعد بالركوع والسجود فان لم يقدر عليهما أشار
لكل منهما برأسه ولكن تكون اشارته للسجود أخفض
من الاشارة للركوع حتى يحصل التمييز بينهما فان لم يقدر
على القعود صلى وهو راقد على ظهره مشيراً لكل منهما
برأسه أيضاً فان لم يقدر فعلى جنبه الأيمن فان لم يقدر فعلى
جنبه الأيسر فان لم يقدر على شيء من ذلك تركها حتى يشفى

من مرضه ثم يقضيها

* (صلاة الجمعة) *

هي فرض عين . قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون)
شروط صحة صلاة الجمعة ستة

١ المصروهي كل مدينة فيها أمير وقاض ينفذ الأحكام
ويقيم الحدود

٢ وجود السلطان أو نائبه

٣ وجود وقت الظهر

٤ قراءة خطبة قبل الجمعة

٥ الجماعة ولا بد أن تكون ثلاثة على الأقل

٦ الاذن العام بها من السلطان أو نائبه

شروط وجوبها على الانسان ستة

١ اقامة الانسان بوطنه بمصر أو الاقامة بمحل داخل في

حد الاقامة بها

٢ كون الانسان ذكراً بالغاً عاقلاً جراً

- ٣ صحة البدن من المرض
 ٤ سلامة العينين من العمى
 ٥ سلامة الرجلين من علة مانعة من المشي
 ٦ الامن من المهالك

﴿ كيفية صلاة العيدين ﴾

هي أن يشرع الامام بالجماعة في الصلاة آتياً بالثناء كما سبق ثم يكبر سبع مرات ويتابعه المقتدون ولا بد من رفع اليدين عند كل تكبيرة ثم يتعوذ ويسمى ويقرأ الفاتحة وسورة ثم يركع ويسجد ويقوم للركعة الثانية فيقرأ الفاتحة وسورة ثم يكبر مع القوم خمس مرات مع رفع اليدين عند كل تكبيرة ويركع ويسجد ويتم ركعتي الصلاة

وتجب صلاة العيدين على من تجب عليه الجمعة بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة فانها سنة بعد الصلاة . ووقتها من بعد طلوع الشمس بربع ساعة الى الزوال

﴿ كيفية الصلاة على الميت ﴾

هي أن يأتي الانسان بتكبيرة أولى ثم بالثناء ثم بتكبيرة

ثانية ثم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم بتكبيرة ثالثة
 ثم بالدعاء المخصوص وهو (اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا
 وغائبنا وذاكرنا وأتئانا وصغيرنا وكبيرنا اللهم من أحيته منا
 فأحيه على الإيمان ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان) ولكن
 هذا اذا كان الميت بالغاً أما اذا كان صبيّاً فيقول (اللهم اجعله
 لنا فرطاً واجعله لنا أجراً وزخراً واجعله لنا شافعاً مشفعاً) ثم
 يأتي بتكبيرة رابعة ثم يسلم بعد ذلك . والصلاة على الميت
 فرض كفاية

﴿ في صلاة المسافر ﴾

اذا فارق الانسان وطنه للسفر الى أى جهة بعيدة
 مسافة سير ثلاثة أيام ولياليها بمشى الأقدام أو الإبل أو
 المركب اقتصر على ركعتين من صلاة الفرض الذى ركعته
 أربع الى أن يعود الى وطنه أما الفرض الذى ركعته ثلاثة
 أو ثنتان فلا قصر فيه فان عاد الى وطنه كما كان أو نوى
 الإقامة بالبلد التى سافر اليها مدة نصف شهر أتم الصلاة أما
 اذا نوى أقل من نصف شهر أو لم ينو إقامة أصلاً لايتها بل

يقتصر على الركعتين ولو بقي مسافراً سنين عديدة

* في قضاء الفوائت *

إذا كان على الإنسان صلوات فائتة فرض عليه أن يقضيها بأول فرصة بالترتيب فإن كان عليه فائتة واحدة قضاها مع الوقتية بالترتيب أيضاً ولكن إذا كان الوقت ضيقاً لا يسمع الوقتية والفائتة قدم الوقتية لأنه لو أشغل ما بقي من الوقت بالفائتة ربما فاتت الوقتية فتصير فائتة فيرتكب ثم فواتها أيضاً وكذلك إذا نسي أن عليه فائتة وأدى الوقتية ولم يتذكرها إلا بعد الفراغ صحت الصلاة وسقط عنه الترتيب إلا إذا تذكرها أثناء صلاة الوقتية فإنها تفسد للزوم الترتيب حينئذ وكذلك إذا بلغت الفوائت ستاً فإنه لا يلزمه ترتيب في صلاة ما لأنه بتكاسله عن عبادة الله في ست صلوات من الفرائض استحق أن يوصف بهذا الوصف وهو أنه ليس من أهل الترتيب

* (في السهو والشك) *

إذا سهى المصلي عن واجب أو أكثر من الواجبات المتقدمة يجب عليه أن يسجد بعد السلام الأول سجدة

وان يأتي بالتشهد ثم بالسلام بعد انتهائه
 واذا شك في انه كم صلى من الركعات فان لم يكن الشك
 عادة له استأنف الصلاة من أولها وان كان عادة له تحرّى حتى
 يقبض ظنه انه صلى ركعات معلومة ثم يتم صلاته على ذلك
 والا بنى على الأقل

الباب الثالث

في الزكاة ^(١)

ان الله تعالى كما أوجب الصلاة أوجب الزكاة قال تعالى

(١) قد فرض الله تعالى على المؤمنين أن يجعل أغنيائهم جزءاً
 من أموالهم لمواساة الفقير والمسكين العاجزين عن كسب يقوم بكفائتهما
 وتأليف القلوب التي لم تطمئن بالإيمان كمال الإطمئنان لا سيما من
 ينبع في الهداية غيره وفي فك الرقاب من ذل الرق واطلاق الأسارى
 من قيود الأعداء بالفداء ولمساعدة الغارمين بتحمل الديون للنفقة
 الشرعية على أنفسهم وأهلهم أو لإصلاح ذات البين ولإغاثة المجاهدين
 الذين يتطوعون ببذل أرواحهم لحفظ الأمة وإعلاء كلمة الله ولمواساة
 أبناء السبيل الذين ينقطعون في الأسفار عن أوطانهم ويحال بينهم وبين
 أموالهم ولمن ينصبه الامام لجباية هذه الأموال ووضعها في مواضعها

(وَأَتِمُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) وَقَالَ لَنَبِيِّهِ (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
صَدَقَةً يَتُطَهَّرُونَ بِهَا)

وهي شرعاً اعطاء جزء من المال لفقير مسلم ليس من بني
هاشم بشرط قطع المنفعة من الآخذ لها قاصداً وجه الله تعالى
شروط وجوب الزكاة خمسة . العقل . البلوغ . الاسلام .
كون المسلم حراً . مالكا لنصاب مضى عليه سنة وليس عليه

مساعدة هذه الأصناف بالمال من مقومات المدنية . وإهمال
شأنهم خروج عن الانسانية . وفي القيام بهذا العمل (إيتاء الزكاة)
من المنافع للأمة التي يمز المزكي بجزءها ويذل بذلها ويسعد بسعادتها
وبشقي بشقائها ما يبعث العاقل الفاضل عليه لأجل منافعه وفوائده ولو
لم يكن مكلفاً به ممن خلقه وأفاض عليه نعمة المال من فضله وكرمه
الا انها الشهوات ترجع عند سفهاء الأحلام علي ما يطلبه العقل ويبعث
عليه حب الشرف والفضيلة فاحتاج الانسان لسائق آخر يسوقه الى
هذا العمل الشريف النافع وهو سائق الدين الذي يبعده على فعله
بنعيم أعلي ورضوان من الله أكبر ويوعده على تركه بالعذاب الأليم
(والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم . يوم يحس عليهم في نار جهنم فتكوي بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) وان

دين وليس مشغولا بمحوائجه الضرورية وفيه قابلية للنمو
 شروط صحة أداؤها أحد ثلاثة أشياء • نية مقارنة
 للأداء • نية مقارنة لعزل الجزء الواجب عليه • نية مقارنة
 للتصدق عن كل المال

من لا يبالي بالمنافع القومية والمصالح الملية • ولا يكثر بالشرف
 والفضائل الانسانية • ولا يجيب داعي الحضرة الالهية • ويغفل بمجره
 من ماله على سعادته الدنيوية والأخروية • لجدير بالعذاب المهيمن •
 ولعنه الله والملائكة والناس أجمعين • ومن يقرأ أو تقرأ عليه الآيات
 الناطقة بأن الله جعل له المال فتنة ليظهر به صدقه في دعوى الايمان
 من كذبه وبأن الله اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة اذا هو بذلها
 في سبيل الحق وبأن من يمنع الحق المفروض في ماله له العذاب الأليم
 المشروح في الآية الكريمة ويلاحظ مع هذا ان أعمال الانسان
 تنبعث عن اعتقاداته الجازمة بمنفعتها أو مضرة تركها ثم يخل بالزكاة
 وما هي إلا الشر أو ربع الشر مما أنعم الله تعالى به عليه ثم يدعي
 مع هذا كله انه مؤمن جازم بوعد الله تعالى ووعيده فهو مكابر
 لوجدان معتقد ان الايمان كلمات تدور على أطراف اللسان

استفت قلبك أيها المغرور الخدوع حاسب نفسك على أعمالك
 التي تأتيها كل يوم تجعد انك تبذل المال لجلب المنافع أو درء المضار
 المظنونة التي لا توقن بوقوعها اذا أنت لم تبذل فكيف يسلم العقل ان

ثم ان الزكاة تنقسم الى أربعة أقسام . زكاة الأنعام
زكاة الأموال . زكاة المزروعات . زكاة الفطر

﴿الأنعام﴾

أربعة أنواع . الابل . البقر . الجاموس . النعم . أما

الظن يبعث على العمل ولا يبعث عليه اليقين وهو ما تدعيه في إيمانك
ذلك شأنك في كسبك من زراعة أو تجارة أو صناعة وفي دفع الأذى
عن نفسك وهذا شأنك في دينك وإيمانك . فبل بلغت شهوة امساك
المال معك الى حد انطفأ به نور الفطرة وخزيت الانسانية وذهبت
حرمة الدين وما جاء به من الوعد والوعيد

استفت قلبك وراجع وجدانك وحاسب نفسك . اذا قال لك
فاسق لا ثقة بشهادته ان هذا الطعام أو الشراب الذي تريد أن تتناوله
مسموم أرايتك تترك شهوتك لقوله أم لا . انك لتتركها ولو على سبيل
الاحتياط ولا تقدم عليها الا اذا كنت جازماً بكذبه وانه لا يصيبك
أذى لأن تقديم درء المفسد على جلب المنافع من الأمور الطبيعية كما
هو من الاصول الشرعية فكيف تجمل وعد الله ووعيده دون خبر
ذلك الفاسق فلا تحتاط له وتدعى انك موقن بهما

استفت قلبك وراجع وجدانك ولا يحملنك ثقل وقع الحق على
نفسك أن تضع أصبعك على أذنيك وتسدل الستار على عينيك فتكون
من قال الله تعالى فيهم (صم بكم عمي فهم لا يرجعون) بل ارجع

نوع الابل فيجب في كل خمس وعشرين جملا فصيلة عمرها ستة كاملة ويجب في كل ست وثلاثين فصيلة عمرها سنتان كاملتان وفي ست وأربعين ما عمرها ثلاث سنين كاملة وفي احدى وستين ما عمرها أربع سنين كاملة

عن شحك (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) ولا تقل بأن في هذا الكلام تكفير للمسلمين فإن بحثنا هذا بحث في روح الدين وجسمه معاً ومن أظهر الأذعان للإسلام لا يحكم عليه بالكفر وإن كان شاكاً في قلبه ومرتاباً أو تلقى بعض العادات التي يعملها المسلمون باسم الدين ولم يمس الإيمان به سواد قلبه (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتمس من أفعالكم شيئاً إن الله غفور رحيم • إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون • قل أتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم) وذكر في تعريفهم الجهاد بالمال وقال في ضدهم (فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) على أنه لا يقصد بهذا الكلام تكفير مانع الزكاة وإخراجه من عداد المسلمين • وإنما بذل النصيحة الخالصة لقوم سلموا بالإسلام وارتضوه ديناً ولكنهم أخذوه على غير وجهه فساد التعليم القويم ثم أهملوا فظنوا أن الله تعالى تعبدهم بالفاظ ورسوم لا معنى لها ولا فائدة فيها إلا مجرد

أمالو زاد شيء من الابل على أى عدد من هذه الأعداد فلا يجب فيه شيء الا اذا بلغ الزائد خمسة فينشد تجب شاة من الغنم وهكذا فى كل خمس شاة الى أن يبلغ أقل عدد تجب فيه الفصيلة فيخرج عنه بحسب ما تقدم ثم الذى

الاصوات والحركات • ورزثوا يقوم ولعوا بالتأويل وأخذ الدين من ألفاظ المصنفين وان كانوا من قبيل الذين قال الله فيهم (وان منهم لفريقاً يلون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) فهؤلاء المحرفون هم الذين أفسدوا على العامة دينهم وعلوم الاحتيال على الله تعالى فصاروا (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون)

استفت قلبك أيها المحتال في منع الزكاة وان أفلاك المفتون وحكم كتاب الله تعالى في نفسك وزن به إيمانك وعملك فاذا رجح به فانت السعيد واذا ظهرك الخسران فاعلم ان هؤلاء المفتين الذين يعلمونك الحيل لا ينفعونك وتأمل قوله تعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يضنوا عليك من الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين)

استفت قلبك وراجع وجدانك يتجلى لك ان قصاري الحيلة في منع الزكاة هم ركن من أركان الاسلام وأصل من أصول المدينة

بعده ثم الذي بعده وهكذا

وأما نوعا البقر والجاموس فيجب في كل ثلاثين بقرًا
أو جاموسًا واحدة أو واحد عمره سنة كاملة وفي كل أربعين
واحدة أو واحد عمره سنتان وفيما زاد عن العدد الأول

التي تبني عليها السعادة الانسانية ونسخ آيات كثيرة من كتاب الله
تعالى تعد بالعشرات وإبطال لثلها أو ما يزيد عليها عددًا من الاحاديث
النبوية الصحيحة واعراض عن سيرة سلف الأمة الصالح الذين قاتلوا
ماني الزكاة كما قاتلوا المرتدين عن الدين . كل ذلك لقول رجل يجوز
عليه الخطأ عمدًا وسهواً زعم ان الحيلة في منع الزكاة جائزة قياساً على
الحيلة في الربا وقياسه هذا باطل يضرب به وجهه لانه ابطال للنصوص
القطعية المتواترة ولا يقول مسلم بل ولا عاقل ما يجاوز مثل هذا القياس
الذي هو من الاجتهاد المفيد للظن . ولا أصدق ما يعزى الى الامام
أبي يوسف في ذلك وان قلده عنه حجة الاسلام الغزالي وقال فيه (وهذا
هو العلم الضار) لان هذه الحيلة لا تنطبق على قواعد علم أصول الاحكام
الفقهية وان كان لا يراعى فيها الا مانع عليه ظواهر الألفاظ من غير
ملاحظة الحكمة في التشريع وما يرضى الله تعالى وما يفضيه

الامام مالك والامام أحمد من الحيلة مطلقاً واستدل الخنفية
والشافعية على حل الحيلة في الربا بما صح من أن النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عامل خيبر عن بيع صاع التمر الجيد بصاعين من الردي .

والثاني فبحسابه . ولا شيء في الزائد الى ستين
وأما نوعا النعم وهما المزر والضأن فيجب في كل أربعين
واحدة عمرها سنة وفي مائة واحدة وعشرين يجب اثنتان
وفي مائتين وواحدة يجب ثلاث وفي أربع مائة يجب أربع ثم

لانه من الربا وأمر بان يباع الرديء بدراهم ويشترى بها الجيد وجعلوا
هذا دليلا على أصل مشروعية الحيلة مع انه في الحقيقة ليس من الحيلة
اذ مقصود الشارع من منع بيع الأطعمة والأقوات بمثلها مع التفاضل
أو النسبة أن لا يخرج بها عن الحكمة التي خلقت لأجلها وهي التغذية
(وفي معناها التدوي) يجعلها أماناً يتعامل بها لما في ذلك من تقيدها
في الأيدي ومنعها عن محتاجها للأكل ولهذا نهى عن الاحتكار
وشدد فيه أيضاً والحديث مرشد الى التعامل الذي لا يخل بهذه
الحكمة بل يحفظها . وأما الحيلة في منع الزكاة فهي مبطله للحكمة في
مشروعيتها وهادمة لركنها بالمرّة فلو فرضنا ان ما أرشد اليه حديث بيع
التمر يسمى حيلة ويدل على مشروعية الحيلة فيجب أن يقيد بما لا يهدم
ركناً اسلامياً ولا يخل بحكمة من حكم التشريع التي فيها صلاح العباد
في المعاش والمعاد . والزكاة من أعظمها أو أعظمها فإن فيها قوام ثمانية
طوائف من المسلمين لا يصلح مجتمع الأمة بدونها . علي ان هذا
قياس في مورد النص وهو ممنوع ثم اننا نرجع بك أيها الشحيح المسك
الى الفطرة الانسانية لتعلم انك بمنع الزكاة منحرف عن صراط الدين

في زيادة كل مائة تجب واحدة وهكذا
 أما الزائد على أى عدد من هذه الأعداد فلا يجب فيه
 شيء وهذا خاص بالغنم فقط.
 ولا تجب الزكاة في الخيل والبغال والحمير ولا في نسل

وعن كمال الإنسانية معاً فإن نوع الانسان بمقتضى الفطرة على أربع
 طبقات (الطبقة الأولى) التي يبذل افرادها المال في منافع قومهم
 وأمتهم ومواساة محتاجهم لان ذلك من الفضائل الانسانية وموجبات
 الشرف والجاه الصحيح وناهيك بما حفظه التاريخ للأسياء والأجواد
 من الذكر المجيد وما ورد في حاتم الطائي من الحديث الشريف
 (الطبقة الثانية) التي لا يبذل افرادها المال الا في لذاتهم وشهواتهم
 البدنية وافراد هذه الطبقة الى البهيمة أقرب منهم الى الانسانية
 (الطبقة الثالثة) التي خرجت بالمال عن وضعه الأصلي وهو وسيلة
 الحاجات وميزان المعاملات فأحبته لذاته وأمسكه أفرادها عن المنافع
 والشهوات جميعاً الا ما لا مندوحة عنه وهؤلاء الي الجنون أقرب منهم
 الي العقل . وغرض الدين بمشروعية الزكاة إعانة الانسان على تقوية
 داعية الفضيلة التي تقتضيها الفطرة الانسانية علي داعية الشهوة وفساد
 الرأي التي عليها أهل الطبقتين الآخرين لان الرغبة في منفعة الأئمة
 وحسب الشرف قد يعجزان عن مقاومة الشهوة وإصلاح الرأي الأفين
 فجعل للبذل في الطرق الشريفة النافعة جنة الله ورضوانه وتوعد على

الابل والبقر والجاموس والغنم اذا كان النسل صغيراً ولا
في البهائم التي يعلفها صاحبها أكثر السنة ولا في التي يشغلها
في مصلحة الزراعة

(في زكاة المال)

البخل والإمساك عن ذلك بنار الله وسخطه فمن غلبت شهواته أو حمله
فساد رأيه على منع الزكاة مع هذا كله فهو بعيد عن هدى الديانة
الاسلامية وسلامة الفطرة الانسانية

وبالجمل ان الزكاة ركن من أركان الدين والمدنية وفضيلة من
أكمل الفضائل الانسانية وان تاركها بعيد من الدين والتقدم
ومن الافرنج طائفة تذم السخاء والبذل محتجة بأن اعطاء المال
بدون مقابلة عمل يعلم الناس البطالة والكسل والاعتماد على الناس دون
أنفسهم في قضاء حاجتهم والوصول الى مطالبهم ويكثر فيهم التسول
والشحاذة وما فشت هذه الأخلاق والسجيا في أمة الأوربيين ورمتها بالفقر
والفاقة والذل والمهانة وجعلتها وراء الأمم كلها . وأنت ترى ان حجة
هؤلاء ناهضة قوية ولذلك فشت أفكارهم في أوروبا فجعلت قلوب
أهلها قاسية على بني جنسهم لا يرحمون فقيراً ولا يواسون محتاجاً حتي
قبل ان الفقراء يموتون جوعاً في أسواق أغني مدائن الارض كلوندره
ولا يرق لهم أحد . واذا عدل عقلاؤهم أو فلاسفتهم في هذه القساوة
الوحشية يقولون ان موت بعض الافراد أخف ضرراً علي المدينة من

إذا كان عند الإنسان نصاب فضة أو ذهب وجب عليه أن يخرج ربيع المشر إذا كان النصاب مستوفياً للشروط التي سبق ذكرها سواء كان ذهباً أو فضة نقدية كان أو تبرأ حلياً كان أو آنية والمعتبر في تقديره الوزن

فشو الأمراض الروحية التي تتولد من البذل ومواساة هؤلاء المحتاجين وهي ما ذكرناه آنفاً . هذا ملخص مذهب هؤلاء ونحن نجيب عنه (أولاً) يعارض مفاصد البذل المذكورة مفاصد أعظم منها ضرراً في المدينة وأشد خطراً على الإنسانية وهي مفاصد الاشتراكية والفوضوية التي ليس لها منشأ إلا عدم رضى الاشتراكيين بجعل المال دولة بين الأغنياء بحيث يقامى السواد الأعظم من أبناء الإنسان متاعب الفقر وشقاء العوز حتى يموت الكثير منهم جوعاً ويتمتع العدد الأقل بجميع صنوف النعيم ويستعبد سائر العالمين بل يحبس في سجون من الحديد (صناديق الأموال) جيوش الدراهم والدنانير بمنها بذلك عن صد غارات جيوش الفقر والفاقة التي تفتك بالنوع البشري أشد الفتك أما بنفسها وأما بما يتبعها من جيوش جرائم الأمراض والابوثة الخفية التي لا يدافع جانبها إلا بجنان من الذهب أو الفضة . وليس فقر كل الفقراء وعوزهم من كسلهم وبطالتهم فتد في حقهم شبهة مانعي البذل وذامى السخاء ولكن استعداد أفراد الإنسان متفاوت وللهيئة التي يعيش فيها والقوم الذين يتربى بينهم الاثر الأكبر في أخلاقه ومعارفه التي هي

أما نصاب الذهب فعشرون مثقالاً وقدرها اثنا عشر
 جنيهاً إنجليزياً وربيع
 وأما نصاب الفضة فاثنا درهم وقدرها اثنان وعشرون
 ريالاً مصرياً وربيع
 فينئذ يجرى الحساب في كل من النصابين على ذلك

مناشئ أعماله الكسبية وغيرها (وجعلنا بمضكم بعض فتنة أنصبرون
 وكان ربك قديراً) فآله تعالى يتلى الفنى بالفقير والفقير بالفنى كما يمتحن
 القوى بالضعيف وبالعكس على نحو ما يناه وبسطة الرزق تكاد تكون
 بالحظ والجدأ أكثر مما هي بالحيلة والكد.

يشقى أناس ويشقى آخرون بهم ويسعد الله أقواماً بأقوام
 وليس رزق الفنى من فضل حيلته لكن حظوظ وأرزاق بأقسام
 كالصيد بحرمه الرامى المجذوقد يرمي فيحرزه من ليس بالرامى
 وما نحن ممن يقول بالجد والحظ على إطلاقه الذى يطوف في
 الأذهان • ويجرى على كل لسان • بل نقول لكل شيء سبب •
 وللإنسان ما سعى وكسب • (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت)
 ولكن طرق الكسب والثروة منها ما يعرفه الإنسان ومنها ما يجبهله وبعض
 ما يعرفه يمكن أن يناله بسعيه وبعضه يملو عن تناول السعي ويتماضى
 على الكسب • ولا تكون طبقات الناس أو أفرادهم متقاربين في معرفة
 الأسباب وإنما يمكن منها إلا إذا أمكن توحيد التربية والتعليم وتميمهما

واذا زاد على النصاب شيء لا يخرج عنه إلا اذا بلغت
 الزيادة خمسة فيخرج عنها بحسب ما تقدم
 واذا كانت أموال الانسان عروض تجارة فتقدر بحسب
 النصاب ثم تخرج عنها الزكاة كما تقدم

في العالم الانساني كله وما أبدعها غاية وأقصاها رغبة . فظهر بهذا
 اختلاف الناس المشهود في المعارف والسجيا والاعمال والمكاسب
 اجمالاً (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) وظهر به وبما قبله
 ان للاشتراكين بعض المذر في القيام على الاغنياء الذين لا يعملون
 في أموالهم حقاً معلوماً لنبائس الفقير والعاجز الضعيف الذين ليس لهم
 ما يكفيهم وان ينتهي بهم الأمر الى القيام على الحكومة التي لا تزم
 الناس بالمساواة الزماناً كما هو شأن الفوضويين . نعم ان القوم أفرطوا
 غلبوا ومن الاعتدال أن يطلبوا المساواة بدلاً من المساواة التي لا سبيل
 اليها . ويعلم المتقدمون من المسلمين ان حكماء أوروبا وحكامها في
 حيرة من تلافى شرور الاشتراكين والفوضويين ومعالجة هذا
 الداء الاجتماعي الدوي وما علاجه الا الدين الاسلامي الذي يفرض
 الزكاة ويحث على المساواة ويفرض على الآخذين به أن يرضوا بما
 قسم الله لهم بعد السعي بحسب الطاقة

(ثانياً) ان فضلاء الأوربيين وعقلاءهم الذين لم ينسأخوا من
 المزايا الانسانية الجميلة ولم يحرّموا من الشفقة والرأفة على أبناء جنسهم

* (في زكاة المزروعات) *

إذا كان الانسان مالكا لأرض عشرية كأرض العرب
فان كان زرعها يسقى بماء لا يتعب فيه صاحبه كماء المطر أو
السييل وجب في الزرع عشره وان كان يسقى بماء يتعب فيه

بالمره قد خصصوا جزءاً من أموالهم لبناء المستشفيات لمعالجة مرضى
الفقراء ولغير ذلك من أعمال البر ولولا هؤلاء لكانت المدينة الأوربية
شر مدينة أخرجت للناس وكان غلو الاشتراكيين والفوضويين
تجاوز الحدود فدمرها شر تدمير - وجعل مصيرها بئس المصير -
وانا نرى اللابسين لباس المدينة الأوربية من المسلمين لا يبدلون
شيئاً من فضول أموالهم على أعمال البر التي يتفق عليها الأوربيون
كالمستشفيات والمدارس والمكاتب وتنشيط الحترعين والمكتشفين
حرموا فضائل المشرقين واستأثروا برزائل المغربين (ويحسبون
أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون)

(ثالثاً) إذا كان بعض الكتاب يبحون إتياء الفقراء والمساكين
العاجزين عن كسب يكفيهم فلا ينبغي أن يلتفت الى قولهم لان
احتجاجهم بتعليم الناس البطالة والكسل انما يأتي اذا كانت الشريعة
تعطى من يقدر على الكسب ولا يكتسب اخلاذاً الى الكسل والبطالة
واعتماداً على أوساخ الناس ولكن الشريعة تمنع اعطاء مثل هذا كما تمنع
اعطاء العاجز فوق كفايته ونسى من يقدر على كسب يكفيه غنياً

صاحبه كء الدلاء أو السواقى وجب فيه نصف العشر سواء
كان على الزرع دين أو تكاليف أو ليس عليه شيء وسواء
مضى عليه سنة أو لم يمض

أما الحطب والحشيش والغاب فليس عليه شيء إلا اذا

ولذلك قال الامام الغزالى كفيه (وقد لا يملك الا فاساً وجبلاً وهو
غنى) وجعلت أيضا فى حكم النقي كل فقير عاجز له قريب بموته وينفق
عليه ومع هذا كله حرمت السؤال والشحاذة على غير المضطر واعتبرت
أموال الزكاة والصدقات من أوساخ الناس وقال النبي عليه الصلاة
والسلام (اليد العليا خير من اليد السفلى)

فقد رأيت ان هذا الدين القويم فرض للفقراء والمساكين ما فرض
من الزكاة مع أشد الاحتراس من مضار اعتماد الانسان على غير كسبه
وتأنيج عمله . ومن ذلك أنها حرمت الصدقة على آل بيت النبي صلى
الله عليه وسلم لانهم ينبغي أن يكونوا قدوة للناس فى شرف النفس
وعزتها وما أكل أوساخ الناس الا ذل وصغار .

(رابعاً) اذا فرضنا أن هؤلاء الكتاب وجها فى منع اعطاء الفقير
والمسكين ومن فى معناهما كالغارم وابن السبيل مطلقا فهل نقول ان
لهم وجها فى منع تجهيز المتطوعين لحماية البلاد ودفع الأعداء عنها
ومنع فك الرقاب من العبودية أو الأسر كلا اننا لم نسمع ان أحداً
ينهم هذه المصارف

أعد الأرض لذلك فحينئذ يكون مثل الزرع وكذلك اذا
 أعدها للنخل وجب عليه في غسله العشر
 واذا كان الانسان مالكا لأرض خراجية كأرض مصر
 وجب فيها الخراج بحسب ما يتفق الامام مع الأهالي كما هو
 حاصل الآن في بلادنا

(في زكاة الفطر)*

اذا كان الانسان حراً مسلماً مالكا لنصاب فاضل عن

وخلاصة القول وزبدته ان الزكاة ركن من أهم أركان الدين
 والمدنية الحققة وانه ليس في شيء من مضارفه الثمانية مغبنة لغايمز ولا
 مضرة تخشى مغبته وان هؤلاء المسلمين الذين يمنعونها لروح البخل
 والشح الخبيث الذي لابس نفوسهم الشريرة ما شتموا راحة التمدن
 الحقيقي ولا استنشقوا عرف الاسلام العطر وبوشك أن يجي يوم من
 الأيام تهدي فيه الاوربيين معارفهم الاجتماعية الى اقامة هذا الركن
 المدني الركين ثم اقامة غيره من أركان الاسلام فيضطر المقلدون لهم
 في مساوئهم من متمدنينا الى تقليدهم في المحاسن والفضائل التي
 يأخذونها من دينهم فانهم لصغر نفوسهم لا يكونون الا مقلدين
 (ولكل نبأ مستقر وسوف تعلمون)

جميع مصالحه وجب عليه أن يخرج عن نفسه وعن كل من أولاده
 الصغار الفقراء وعبيد خدمته زكاة عيد الفطر عند طلوع فجره
 أما الزوجة والأولاد الكبار فإن كانوا أغنياء وجب
 على كل أن يخرج عن نفسه إذا كان مالكا للنصاب وإن كانوا
 فقراء فلا يجب عنهم شيء لا عليهم ولا غيرهم من أقاربهم
 ثم إن صدقة الفطر تتفاوت بحسب الأنفع للفقير أما
 في الأمصار فالأنفع له النقود وأما في غيرها فالأنفع له
 الحبوب وحينئذ إذا أراد الإنسان أن يخرجها من الحبوب
 فإن أخرجها من القمح أو دقيقه وجب على كل رأس نصف
 صاع وكذلك إذا أخرجها من الزبيب وجب أيضاً نصف صاع
 وهو قدح وثلاث بكيل مصر المعتاد

أما إذا أخرجها من غير القمح والزبيب وجب عليه أن
 يخرج عن كل رأس صاعاً كاملاً وقدره قدحان وثلاثان وإذا
 أخرجها الإنسان نقوداً فيخرج ثمن ما يجب عليه من الحبوب
 بحسب الأسعار الموجودة في الوقت الحاضر
 * (في مصارف الزكاة) *

- ١ الفقير (وهو من يملك قوت يومه)
 - ٢ المسكين (وهو من لا يملك شيئاً)
 - ٣ الموظف في جمع الزكاة
 - ٤ المكاتب (وهو العبد الذي علق سيده عتقه على جزء من المال يعطيه له)
 - ٥ المديون
 - ٦ المنقطع في الطريق عن المجاهدين
 - ٧ ابن السبيل (وهو من له مال وليس معه)
- فيجب على الانسان أن يدفع الزكاة لكل هذه الأنواع أو يكتفى بالدفع لأى نوع منهم فإن كان للانسان قريب ليس أصلاً ولا فرعاً ولا زوجاً من هذه الأنواع السبعة دفع الزكاة اليه لان فيه رعاية لحق القرابة وان لم يكن له قريب أعطى لمن في بلده فاذا نقل الزكاة الى بلد أخرى ليوزعها على فقرائها كره ذلك إلا اذا كان له قريب فقير ونقلها اليه أو كان فقراء البلد الأخرى أحوج من فقراء البلد التى هو فيها فينشد لا يكره ويكره تحريماً أن يعطى الانسان صدقة لسائل عنده قوت يومه وكذا يكره اذا كان السائل عنده اقتدار على

الكسب لانه اذا أهمل في العمل اعتماداً على السؤال كان ذلك
 حراماً فاعطاء الصدقة له إمانة على الحرام فكان الانسان
 شريكاً له في الوزر فلذا كان هذا مكروهاً تحريماً
 ولا يجوز صرف الزكاة لبناء مسجد ولا لتكفين ميت ولا
 لقضاء دينه أما قضاء دين الحى منها فيجوز حيث كان هذا
 صدقة فلو قضى بها دينه جاز كما يجوز اعطاؤها له مباشرة

الباب الرابع

﴿ في الصوم ^(١) ﴾

الصوم فرض عين بالاجماع قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا
 كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم
 تتقون أياماً معدودات) وقال صلى الله عليه وسلم (شهر

(١) للصوم جملة فوائد

﴿ الفائدة الأولى ﴾ الصحة لانه رياضة تجفف الرطوبات البدنية
 وتغنى المواد الرسوية • فقد قال ابن سينا الحكيم الإسلامي ان هذه
 المواد تتولد من الطعام وتكثر حتى تتولد منها أمراض يخفى سببها وقد
 اكتشف بعض علماء أوروبا هذه المواد من سنين قليلة (وقد كان

رمضان شهر كتب الله عليكم صيامه وسنت لكم قيامه فن
صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه
والصوم شرعاً ترك الأكل والشرب والجماع من قبيل
الصبح الى غروب الشمس بنية الصوم ووقتها من أول الليل
الى الضحوة الكبرى

ويكنى مطلق نية الصوم ونية النفل لصوم فرض رمضان
وصوم النذر المعين كأن يقول لله على نذر أن أصوم شهر رجب
مثلاً ولصوم مطلق النفل

سبقهم حكيمنا اليها بيضة قرون) يقول الآخذون بالفواهر انا نعرف
من أنفسنا الضعف والذبول بالصوم فكيف نسمي الضعف صحة ومن
لوازم الصحة القوة . ونحنيهم بان عاقبة هذا الضعف والذبول انقوة
والنمو . ألم تروا كيف يمنع النبات الماء زماناً حتى يذبل ويذوى ثم
يفاض عليه فيكون أسرع نمواً بما لو عوهد بالسقي دائماً بل هو في هذه
الحال معرض لليلس لانه يرد عليه من الغذاء أكثر مما تطلبه طبيعته
ويندرج هذا تحت قاعدة (رد الفعل) المعروفة - الشجرة البرية - كما
قال الامام على - اضلب عوداً وابطأ خموداً . والاجسام الحية يشبه
بعضها بعضاً في الشئون الحيوية . وقد ثبت في الطب ان السنين
اذا أخذت قوماً فان فعل الجذب والقحط يكون على أشده في المترفين

أما صيام قضاء رمضان وصيام الكفارات والنذر المطلق
 كأن يقول لله على "نذر ان أصوم شهراً مثلاً فلا يصح إلا بنية
 معينة واقعة في الليل والسنة أن يتلفظ بها وحينئذ يشترط
 أن يعلم بقلبه أى صوم يصومه

(مفسدات الصوم)

هي ستة

المتعين الذين اعتادت معدتهم أن لا تخلو من المأكّل الرطبة اللدسة
 فيكثر فيهم الفناء وتكون السلامة أغلب في أهل الشطف والقشف
 . فما أحوج هؤلاء المتعسين في التعميم الى رياضة الصوم لتقوية أبدانهم
 ﴿الفائدة الثانية﴾ كسر سورة الشهوة وجزر مداها فان طغيان
 الشهوة يفضى بصاحبها الى الافراط في تناولها فينطفي في نفسه نور
 العفة وهي إحدى أركان الفضائل الأربع ومتى تقوض هذا الركن
 ينهدم معه ما بنى عليه من الفضائل كالحياء والدعة والصبر والسخاء
 والحريّة الحقة والقناعة والدمائة والانتظام والمسالمة والوقار والورع
 واختل مزاج النفس وتبعه اختلال مزاج البدن لان الافراط في
 الشهوات منبع الأمراض والأدواء باجماع من الأطباء ولهذا المعنى
 قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه الشيخان (اذا دخل شهر
 رمضان فتحت أبواب الجنة وأغلقت أبواب النار وصعدت الشياطين)

١ ابتلاع الصائم نحو حصاة وحديد

٢ الجماع عمداً

٣ الأكل عمداً للغذاء أو الدواء

٤ الشرب عمداً كذلك

زاد الترمذى وابن ماجه والحاكم (ونادى مناد ياباغى انظروا لهم وياباغى
الشرا أقصر فأبواب الجنة الفضائل والطاعات وأثرها في الصوم أعم
وأظهر وأبواب النار الرذائل والمعاصي وانطماس أثرها في الصوم الحقيقي
لا ينكر . وبهذا يطل تأثير الأرواح الشريرة التي تلبس النفوس
فيقوى فيها الميل الى الشرور المعبر عنه بتصفيد الشياطين . يقول
المعترض اذا ضعفت الشهوة في وقت الصوم فلما تثوب بعده كما تثوب
الفاضلة والقوة بعد الدبول والضعف بمقتضى قاعدة (رد الفعل) التي
ذكرتها في بيان الفائدة الأولى فيكون الصوم مضراً . وقول في جوابه
ان موت الشهوة أو دوام ضعفها مضر بالإنسان وانما شرع الصوم
وغيره لمنفعته والمطلوب في الصيام تضيير النفس كما تضر الخيل حتى
يملك صاحبها عليها أمرها ويأمن جماعها الى ما يحرمه الشرع وبورث
صاحبه الهوان والضعف من اتباع الشهوات وانما يكون هذا بامتناعه في
أوقات مخصوصة عن تناول الشهوات كلها حرامها وحلالها لتنطبع في
النفس ملكة القدرة على الترك وهذا هو التهذيب المفروض على كل
مكلف في جميع الشرائع . جعلت العرب مدة تضيير الفرس أربعين

٥ تكلفه خروج التقي منه بأي حيلة

٦ اعادته الخارج بنفسه الى فقه

ويجب على الصائم الكفارة في الجماع والأكل والشرب
عمداً وهي أحد ثلاثة أشياء . اعتناق رقبة . اطعام ستين
مسكيناً ان لم يجد عبداً يعتقه . صيام ستين يوماً على التابع

يوماً وجمل الشارع مدة تضمير الانسان نفسه ثلاثين يوماً في كل سنة
ويستحب الزيادة عليها لا سيما بالنسبة لمن يعرف من نفسه الجموح
وعدم الخضوع لحكم الشرع بحيث يصير الانسان حاكماً على شهواته
يسيرها في منهاج الأدب والشرف الذي يحدده الشرع والعقل
لا محكوماً بها كالبهيم والدواب . بل الانسان يكون شراً من البهائم
اذا هو لم يؤدب شهوته وبملك على نفسه أمرها لان باري الكون قد
أودع في فطرة البهائم الوقوف عند حدود الاعتدال في تناول شهواتها
فلا تأكل ولا تشرب ولا تسافد الا عن داعية الطبيعة ومتى استوفت
طبيعتها حقها من ذلك تكف عنه من طبعها ولا تحمل أنفسها بالافراط
ما لا تطيق ولا تتخذ الوسائل والحيل لاذكاء نار الشهوة فتشبع بأكثر
 مما يقتضيه المزاج المعتدل فيقضى عليها قانون (رد الفعل) بعد ذلك
بالضعف أو الخمود وخلق الله الانسان ذا فكر يجاهد به الطبيعة ويقاومها
تارة بما ينفعه وتارة بما يضره تختلف أحواله في هذا بحسب صحة الفكر
وسقمه وسعة المعارف وضيقها . ألم تر ان أكثر ما يصيب الانسان

ان لم يجد الشيثين السابقين

* (الأشياء التي لا تفسد الصوم) *

هي ثلاثة عشر

١ أكل الصائم ناسياً

من الأمراض والأسقام والأدواء التي تنتهي بالموت قبل بلوغ العمر الطبيعي هو من الإفراط في الطعام أو الشراب أو الوقاع الذي يستعين عليه بما يعطيه الفكر من الوسائل والحيل . والبهايم تستوفى آجالها الطبيعية في الغالب متمتعة بالصحة واعتدال المزاج وإذا غرض لبعضها المرض أو الموت قبل الأجل الذي خلقها الله تعالى مستعدة لبلوغه فأنما يكون ذلك في الغالب لأمر خارجي كفقد الغذاء أو شدة البرد . لهذا كانت سعادة الانسان متوقفة على تربية صحيحة وتعليم قويم ولا يوجد هذان على وجه الكمال إلا في الدين والإيمان لأن الانسان أشقى في حياته من جميع أنواع الحيوان . اقرأ ان ثبت قوله تعالى في الجلاء الذين لا يشكرون الله تعالى باستعمال مواهبهم فيما خلقت له من التعلم والتبصر والاعتبار (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الفاعلون) وقوله تعالى (أرايت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً . أم تحسب

- ٢ شربه ناسياً
- ٣ جماعه ناسياً
- ٤ نزول المنى بسبب نظر امرأة
- ٥ الاحتجام
- ٦ الادهان بطيب

ان أكثرهم يسمون أو يعقلون ان هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً (صرح القرآن بأن الله تعالى خلق هؤلاء السفهاء الأحلام لجهنم على أن غاية الدين الاسلام سعادة الدارين وأن الشقاء في الدنيا مؤذن بالشقاء في الآخرة ولكن السعادة في الدنيا ليست آية على السعادة في الآخرة لانها تحصل بدون الأخذ بجميع أركان الاسلام وتعاليمه على الوجه الذي حددته الشريعة

﴿ الفائدة الثالثة ﴾ معرفة قيمة النعمة بقدها ولو اختياراً فان الاشياء تعرف بأضدادها فن لم يهذه الزمان بالحرمان من النعم والحيلولة بينه وبين ما يشتهي ينبغي له أن يتمثل هذا الحرمان بالعمل والتكلف لتعظم في عينه النعمة فيحفظها وفي هذا الضرب من التهذيب تزكية النفس من رذيلة البطر المقنوت صاحبه من جميع البشر

﴿ الفائدة الرابعة ﴾ توطين النفس على الصبر والاحتمال فكم من ذى نعمة فاجأته قعمة فلبت باله وأذهبت رشده وأوقعه الجزع والملع

٧ الاكتحال

٨. تقبيل الرجل زوجته ولم تنزل شهوته

٩. دخول الغبار في الحلق بفتة

١٠. دخول الذباب في الحلق بفتة

منها بما هو أشد منها • ذكروا أن رجلا من المترفين كان عنده طائر من نوع (الكنار) وكان مولعا به فترك قفصه ذات ليلة بجانب بركة الماء فجاءت الحرة تلج القفص لاصطياده فوقع في الماء ولما أصبح المترف ورأى الكنار ميتا في البركة صفق يديه على ركبته فأصابه من ساعته فيها مرض عصبي أقمده عدة سنين يشتغل بالمعالجة حتى صار يقدر على المشي متوكئا ولم يبل ابلالا • يقول قائل اننا نرى هذا الجزع والملعوفة الاحتمال من الذين اعتادوا الصيام وربما كان المترف الذي تحدث عنه ممن يصوم رمضان • وأقول في جوابه ان فوائد الصيام لا تبلغ درجة الكمال إلا لمن فقه سر الصوم وحكمة الله تعالى فيه المبر عنها في القرآن بالتقوى (لعلكم تتقون) وصام على ذلك فأدرك ما هناك • والصوم عند المترفين انما هو تغيير مواقيت الأكل بجعلها في الليل مع زيادة مبالغ في الترف والطرف والتثوق في النعيم • وسائر الناس يحزون حزنو المترفين كل بحسب استطاعته • والصوم الحقيقي هو ما عرفه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (الصوم نصف الصبر) رواه الترمذي وحسنه وغيره وفي رواية البيهقي زيادة (وعلى كل شيء

١١ ابتلاع ما بين أسنانه اذا كان دون الحمصة

١٢ خروج القيء بنفسه من الجوف

١٣ عوده بنفسه من الجوف

﴿ الأسباب المبيحة للفطر في شهر رمضان خمسة ﴾

زكاة وزكاة الجسد الصيام) وانما كان الصوم نصف الصبر لان الصبر اما أن يكون عن الشيء الذي يؤلم النفس فقدده وإما أن يكون على الشيء الذي يؤلمها وجوده وحصوله . والذي يؤلم فقدده هو الشهوات والذات . ولما كانت شهوات البطن والفرج أقوى الشهوات والصبر عنهما أصعب وأشق على النفس منه على غيرهما جعلت الشريعة تركهما والصبر عنهما عزيمة لا بد منها لان من رب نفسه عليه عابا بالمقصود منه طالباً لحكمته وفائدته كان الصبر عن غيرهما من سائر الشهوات أسهل عليه وهو ما جعلت الشريعة الصبر عنه من المندوبات المتأكدة في الصوم وقالوا ان كمال الصوم في كف جميع الجوارح عن شهواتها . روى البخاري ومسلم وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (انما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ قاتله أو شتمه فليقل إني صائم إني صائم) فجعل الصبر عن مجاورة الشاتم والصائم من الصوم وفي حديث البخاري مرفوعاً (ومن لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) والاحاديث في هذا المعنى كثيرة . ومن العجيب ان الفقهاء لا ينفلون

- ١ خوف زيادة مرض ناشئ عن الصوم للمريض
- ٢ سفر الانسان قدر ثلاثة أيام لياليها ولكن صومه أحب ان لم يضره
- ٣ خوف الحامل على نفسها أو على ما في بطنها من الضرر

بهذه المباحث بل لا يكادون يذكرونها ويملاؤون الصحف بالدقائق النادرة التي لا علاقة لها بحكمة مشروعية الصيام كالبحث في الغبار الذي يدخل الأنف في الطريق وفي وضع الخلال في الأذن وفي الاحتراز وقت الاستنجاء من دخول الرطوبة الى الجوف من القعدة ونحو هذا فكيف يحصل فائدة للصوم من يجعل همه في هذه المباحث دون البحث في حكمة هذه العبادة وكيفية إيصالها الى التقوى المقصودة للشارع منها

﴿ الفائدة الخامسة ﴾ مساواة الأغنياء للفقراء والمترفين للبائسين. في فقد دواعي اللذة وأسباب النعمة . والمساواة من الفضائل المطلوبة. في الأمم وهي من غايات الانسانية التي يطمع الحكماء أن تم البشر بعموم التمدن ويشارك الصوم في هذه الفائدة الصلاة والحج بل ان الشريعة الاسلامية تساوى بين جميع المحكومين بها في الحقوق سواء من اتخذها ديناً ومن كان يدين بغيرها وجعلت في عبادتها ضروباً من المساواة لتكون للغي عبرة وتزكية وللفقير عزاء وتسليه وللهيئة الأمة للمساواة في عامة الشؤون التي يمكن فيها المساواة

ان صامت

- ٤ خوف المرضع على ولدها من الصوم اذا نشأ عنه جفاف
 لبنها الذي تغذى به ولدها
 ٥ هرم الشيخ الفاني الذي لا يقدر على الصوم أبداً

الباب الخامس

في الحج ^(١)

قال الله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع

﴿ الفائدة السادسة ﴾ رقة القلب والعطف من ذوى الوجد
 واليسار على أهل العدم والاعسار بحيث يحملهم ذلك على مواساتهم
 والإفاضة عليهم مما رزقهم الله تعالى فان من يذوق طعم البلاء يكون
 على أهله أعطف وبهم أرفأ

﴿ الفائدة السابعة ﴾ تعظيم أمر الله تعالى في النفس بأداء هذه
 العبادة الشريفة على الوجه الذي شرعه الله ابتغاء مرضاته . وهذه
 الفائدة روحية محضة ودينية خالصة

(١) فروضه اثنان الأول الوقوف بعرفات من زوال يوم التاسع
 الى فجر يوم النحر ولو لحظت بشرط الاحرام وعدم الجماع قبله . والثاني
 أكثر طواف الافاضة بعد طلوع فجر يوم النحر

اليه سبيلا) وقال صلى الله عليه وسلم (أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا من حج لله فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه والعمره الى العمره كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة)

والحج شرعا زيارة مكان مخصوص في زمان مخصوص بفعل مخصوص يفترض في العمر مرة واحدة على الفور متى توفر في الانسان أحد عشر شرطاً وهي الحرية . البلوغ . العقل . الصحة . القدرة على الزاد . القدرة على الراحة . القدرة على نفقة الذهاب الى الحج . القدرة على نفقة الاياب الى الوطن . القدرة على نفقة العيال من الطريق . ضجة المحرم البالغ أو الزوج في السفر للمرأة . أمن الطريق

﴿ كيفية تركيب أفعال الحج ﴾

إذا أراد الانسان أن يحج أتى بالاحرام وهو أن يفتسل

وواجباته انشاء الاحرام من الميقات ومد الوقوف بعرفات الى الغروب والوقوف بمزدلفة فيما بعد فجر التراويح وقبل طلوع الشمس ورمي الجمار وذبح القارن وهو من جمع الحج والعمره في احرام واحد والمتنح وهو من أحرم بالعمره فقط من الميقات ثم أحرم بالحج يوم التروية من

أو يتوضأ ولكن الغسل أحب ثم يلبس إزاراً ورداء جديدين
أو نظيفين ويتطيب ويصلي ركعتين ويقول في انتهائهما بعد
السلام اللهم اني أريد الحج فيسره لي وتقبله مني وبعده
يلبي بقوله . لييك اللهم لييك لاشريك لك لييك ان الحمد
والنعمة لك والملك لاشريك لك واذا زاد عن ذلك بما يشابهه
كان أحب فاذا فرغ الانسان من التلبية ناوبا الحج فقد أحرم
حينئذ يلزمه أن يجنب ثمانية عشر شيئاً . جماع الحريم
الفسق . الخصام مع الغير . قصد صيد البر . الاشارة اليه
الدلالة عليه . لبس القميص . لبس السراويل . لبس العمامة
لبس القباء . لبس القلنسوة . لبس الخفين إلا اذا لم يجد
غيرهما حينئذ يقطعهما أسفل من الكعبين حتى يكونا مثل

الحرم والخلق ونخصيصه بالحرم وأيام النحر وتقديم الرمي على الحلق
ونحر القارن واشتد بينهما وإيقاع طواف الزيارة في أيام النحر والسعي
بين الصفا والمروة في أشهر الحج وحصوله بعد طواف تعدد به والمشى
فيه لمن لا عذر له وبداة السعي من الصفا وطواف الوداع وبداة كل
طواف بالبيت من الحجر الأسود والقيام فيه والمشى فيه لمن لا عذر
له والطهارة من الحدثين وستر العورة وأقل الأشواط بعد فعل الأكثر
من طواف الزيارة وترك المحظورات كلبس الرجل الخيط وستر رأسه

التعطين ثم يلبسهما . لبس الثوب المصبوغ بشيء له ريح طيب
إلا اذا غسل فيجوز لبسه . ستر الرأس . ستر الوجه . مس
الطيب . حلق الرأس . قص الشعر . قلم الظفر فاذا كان
الانسان متصفاً بهذه الأحوال لزمه أن يكثر التلبية اذا فرغ
من أى صلاة أو صعد الى أى محل عال أو هبط الى أى بقعة .
انتقل اليها أو لقي ركباً وهذا فى النهار أما فى الليل فيرفع صوته
بها واذا دخل الانسان مكة المكرمة يستمر على التلبية ثم
يزور المسجد الحرام ويكبر ويهلل عند البيت ثم يستقبل
الحجر الاسود ويكبر ويهلل ويمس عليه يده ويقبله ان لم
يرتب على ذلك إيذاء لأحد فان خافه مسه بشيء فى يده فان
لم يمكنه أشار اليه ويطوف بالكعبة مع الحطيم سبعة أشواط
يسرع فى مشيه الثلاثة الاول فقط فيبدأ فى طوافه من جهة

ووجهه وستر الميرة ووجهها والرفق والفسوق والجدال وقتل الصيد
والإشارة اليه والدلالة عليه

وسننه الاغتسال ولو لحائض ونفساء أو الوضوء اذا أراد الاحرام
وليس إزار وزداء جديدين أبيضين والتطيب وصلاة ركعتين والإكثار
من التلبية بعد الاحرام رافعاً بها صوته متى صلى أو علا شرفاً أو هبط

اليمن مما يلي الباب ثم يمس الحجر كلما مر به ان استطاع ثم
 يختم الطواف به وبصلاته ركعتين في المقام أو بما يتيسر له من
 الصلاة في المسجد وهذا هو الطواف الاول المسمى بطواف
 القدوم الى مكة وهو سنة لغير المقيم بها ثم يخرج الى جبل
 الصفا فيصعد عليه ويقوم به مستقبل القبلة ويكبر ويهلل
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويرفع يديه جهة السماء
 ويدعو الله تعالى بجميع حوائجه ولكل من سأل له ولوالديه
 وللمؤمنين والمؤمنات ثم يهبط جهة جبل المروة فيسمى بين
 الميئين الأخضرين حتى يصعد على جبل المروة فيفعل عليه
 كما فعل على جبل الصفا ثم يطوف بينهما سبعة أشواط يبدأ
 بجبل الصفا ويختم بجبل المروة ثم يقيم بمكة محرماً ويطوف

واديًا أو لقي ركبًا وبالسحار وتكررها كل ما أخذ فيها. والصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم وبموال الجنة وصحبة الأبرار والاستعاذة من
 النار والفصل لدخول مكة ودخولها من باب المعلاة نهاراً والتكبير
 واتهلل تلقاء البيت الشريف والدعاء بما أحب عند رؤيته وطواف
 القدوم ولو في غير أشهر الحج والاضطباع فيه والرمل ان سمي بعده
 في أشهر الحج والهرولة فيما بين الميئين الأخضرين لرجال والمشي

باليث كلما بدا له الى ان يأتى اليوم السابع من شهر ذى الحجة
فيتوجه فيه ليعلم الخطبة التى يلقيها الامام الأعظم ليعلم
الناس بها مناسك الحج وفى اليوم الثامن المسمى بيوم التروية
يتوجه الى منى ويقيم بها طول النهار والليل الى فجر اليوم
التاسع المسمى بيوم عرفة فيتوجه الى عرفات بعد صلاة الصبح
فيقيم بها الى وقت الظهر فيسمع الخطبة التى يلقيها الامام
ويصلى بعدها الظهر والعصر فى وقت الظهر بعد الأذان
وباقيتين لكل صلاة منهما إقامة وهذا لا يجوز إلا بشرطين
كون الانسان يصلى مع الامام وكونه محرماً ثم بعد ذلك
يتوجه الى الموقف فيقف بشرب الجبل بأية بقعة من جميع
البقاع المجاورة له الا البقيعة المسماة ببطن عرنة فلا يقف فيها

على هيئة فى باقى السعى والاكثر من الطوائف والدفع بالسكينة والوقار
من عرفات بعد الغروب والنزول بمزدلفة والمبيت بها ليلة النحر والمبيت
بمنى أيام منى بجميع أمتعته وكره تقديم ثقله الى مكة اذ ذاك والنزول
بالخصب ساعة بعد ارتفاعه من منى وشرب ماء زمزم والتضلع منه
والصب منه على رأسه وسائر جسده وهو لما شرب له من أمور الدنيا
والآخرة والتزام الملتزم وهو أن يضع صدره ووجهه عليه والتشبث

ثم يحمد الله تعالى ويكبره ويهلله ويليه ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الله تعالى لنفسه بما شاء ولاخوانه المؤمنين ماداً يديه كالمستظم ويحتشد في إنزال الدموع من عينيه لانه دليل القبول ويلج في الدعاء مع قوة رجاء الاجابة ويستمر على هذا الحال حتى تغرب الشمس ثم يتوجه الى مزدلفة مع الامام بعد الغروب فينزل بقرب جبل قزح ويقف به ويصلى مع الامام المغرب والعشاء في وقت العشاء ولم تجز صلاة المغرب في الطريق ثم بعد ذلك يبيت بمزدلفة الى ان يطلع الفجر فيصليه في أول طلوعه مع الامام ثم يقف معه كالناس في أى بقعة من مزدلفة الا البقعة المسماة ببطن محسر فيجتهد في الدعاء لنفسه بما شاء ولاخوانه أيضاً ويسأل الله تعالى أن يتم مراده في هذا الموقف كما أتمه لسيدنا محمد صلى

بالاستار ساعة داعياً بما أحب وتقبل عبة البيت ودخوله بالأدب والتعظيم ثم لم يبق عليه الا أعظم القربات وهي زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه .. والعمره فروضها ثلاثة

الاحرام والطواف والسعي ثم تحلل بالخلق أو التقصير وهي سنة تصح في جميع السنة وتكره يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق

الله عليه وسلم ويستمر مع الامام والناس على هذا الحال حتى
يستنير الأفق جداً ثم يتوجه قبل طلوع الشمس مع الامام
والناس الى منى فينزل بها ثم يأتي جرة العقبة فيرميها من
يطن الوادي بسبع حصيات كحصى الخذف ويكبر مع رمي
كل حصاة ويقطع التلبية عند رمي الحصاة الاولى ثم بعد
ذلك يذبح ثم يحلق رأسه أو يقصر شعره ولكن الحلق أحب
وبعد ذلك يجوز له فعل ما كان ممنوعاً منه إلا جماع النساء
ثم يتوجه الى مكة في هذا اليوم وهو يوم النحر أو غداً أو
بعده فيطوف طواف الركن سبعة أشواط يسرع في الثلاثة
الاول ويسعى كما تقدم وهذا اذا لم يفعلهما في طواف القدوم
أما اذا فعلهما فيه فلا يأتي بهما في هذا الطواف ثم بعد ذلك
يحل له جماع النساء أيضاً ثم يتوجه الى منى فيرمي الجمرات
الثلاث في ثاني يوم النحر بعد الظهر الجرة الاولى يرميها بسبع
حصيات كما تقدم فيما يلي مسجد الخيف وبعدها يقف فيدعو
الله تعالى كما تقدم والثانية كذلك والثالثة بجمرة العقبة وهو
راكب على بعيره ولا يقف ثم يفعل في اليوم الثالث كذلك
وينبغي أن يكون معه أمتعته مادام مقيماً بمنى أيام الرمي ثم

يتوجه بعد ذلك الى مكة وينزل الى المحصب ساعة ثم يدخل مكة ويطوف طواف الوداع كما تقدم بلا إسراع وسعى وهذا الطواف واجب إلا على أهل مكة ثم يشرب من ماء زمزم ويلتزم الملتزم ويتعلق بأستار الكعبة ويلصق خده بجدرانها ويبكي أو يتباكى ويتضرع الى الله ويتذلل له بغاية ما يمكنه ويسأل الله العودة الى هذه البقاع الطاهرة.

والمرأة كالرجل في جميع ما تقدم إلا في ستة أشياء . لا تكشف رأسها . لا تسرع في المشي وقت الطواف . لا ترفع صوتها بالتلبية . لا تسمى بين الميئين . لا تمنع من لبس الثياب المخيطة . لا تحلق شعر رأسها بل تقصر شيئاً منه .

المعاملات

أنواعها كثيرة كالزواج والرضاع والطلاق والأيمان والبيع والرهن والاجارة والشفعة والوقف والميراث والشركة والوكالة والكفالة والحوالة والمضاربة والاعارة والهبة والدعوى والاقرار والصلح والغصب والحجر والاكرام وتنحصر في عدة أبواب .

الباب الاول

﴿ في أحكام الزواج ^(١) ﴾

الزواج شرعاً عقد يقيد حل استمتاع الرجل بالمرأة
وفيه أربعة عشر مسألة

﴿ الأولى ﴾ ينقذ النكاح بإيجاب من أحد المتعاقدين
وقبول من الآخر بلفظ نكاح وتزويج كقول المرأة زوجتك
نفسى أو قول الوكيل زوجتك موكلتى فيقول الزوج قبلت

(١) قال الله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث
ورباع فان ختم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى
ألا تقولوا) وقال الله تعالى (وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من
عبادكم وامائكم) معنى الآية زوجوا أيها المؤمنون من لازوج له من
أخرار رجالكم ونسائكم والصالحين من عبيدكم وامائكم ان يكونوا فقراء
يفنهم الله من فضله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (يامعشر
الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن
للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) والوجاء قطع الشهوة
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الدنيا متاع وخير متاعها المرأة

لنفسى أو الوكيل قبلت لموكلى وبكل ما دل على تملك العين
 في الحال كهبه وصدقة وعطية . ولا يصح بلفظ اجارة ووديعة
 ووصية واعارة ونحوها مما لا يفيد الملك في الحال ثم لا بد أن
 يكون الايجاب والقبول بلفظين ماضيين كما مثل أو أحدهما
 ماض والآخر مستقبل كأن يقول زوجنى فيقول زوجتك
 ومثل ذلك يقال في عقد البيع أيضاً
 والخطبة فيه سنة وصيغتها أن يقول الحمد لله الذى حلل

الصالحة) وذكر الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله له خمس فوائد
 وثلاث آفات أما فوائده فالأولى الولد وفيه أربع فوائد الأول موافقة
 حجة الله في السعي في تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان . . الثانية
 حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباهاته قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تناكحوا تكثروا فانى أباهي بكم الأمم حتى
 بالسقط . . الثالثة طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده . . الرابع طلب
 الشفاعة بموت الولد الصغير اذا مات قبله

﴿ الفائدة الثانية ﴾ التحصن عن الشيطان وكسر التوقان وذفع
 غوائل الشهوات وغض البصر وحفظ الفرج والبتة الاشارة في قوله
 صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر
 الآخر وقال قتادة في معنى قوله تعالى (ما لا طاقة لنا به) هو الغلظة

النكاح * وحرّم البغى والسفاح * وأجرى بقدرته الرياح *
 بشراً بين يدي رحمته وهو الكريم الفتاح * وأشهد أن
 لا إله إلا الله وحده لا شريك له إله جعل عقد النكاح سبباً
 لترادف الأفراح في المساء والصباح * وأشهد أن سيدنا محمداً
 صلى الله عليه وسلم نبي نطقت بفضائله الآيات والأخبار
 الصحاح * (أما بعد) * فإن النكاح من سنن الأنبياء وشعائر
 الأتقياء يجعل الله به البعيد قريباً * والأجنبي صهراً ونسيباً *
 قال الله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من

وكان الجنيد رحمه الله يقول أحْتَاج إلى النكاح كما أحْتَاج إلى القوت
 قال الفزالي رحمه الله فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب
 ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على
 امرأة فتاقت إليها نفسه أن يجامع أهلها لأنه يدفع الوسواس عن النفس
 ﴿الفائدة الثالثة﴾ ترويح النفس وإيناسها بالجلاسة والنظر والملاعبة
 لراحة القلب وتقويه على العبادة فإن النفس ملول وهي عن الحق نفور
 لأنه على خلاف طبعها فلو كلفت المداومة بالإكراه على ما يخالفها جمعت
 وتآبت وإذا روت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت قال
 علي رضي الله عنه روحوا القلوب فإنها إذا أكرهت عمت وفي الخبر
 على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة

نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا
ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان
عليكم رقيبا ٢ وقال عليه الصلاة والسلام تناكحوا تناسلوا
تكثرُوا فإني مباه بكم الأئمة يوم القيامة . وقال عليه الصلاة
والسلام النكاح سنتي وسنة الأنبياء قبلي فمن رغب لِسنتي
كان مني ثم يذكر صيغة العقد المتقدمة

﴿ الثانية ﴾ شرط لصحته حضور رجلين مسلمين مكلفين

بحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها لمطعمه ومشربه فان هذه الساعة
عون على تلك الساعات

﴿ الفائدة الرابعة ﴾ تفريغ القلب عن تدبير المنزل والتسكف
بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الأواني وتهئية أسباب المعيشة
فان الانسان لو تكاف بهذه الأشغال لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ
للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذا الطريق
قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها
تقربك للآخرة وانما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا
وقال عليه الصلاة والسلام ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذا كرا
وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته قال الفرزالي رحمه الله تعالى فانظر كيف
جمع بينها وبين الذكر والشكر

حرين أو حرين سامعين كلام العاقلين فاهمين انه نكاح ولو كان الشاهدان أعميين أو فاسقين أو محدودين في قذف تابا أو أولاد العاقلين لكن لا تقبل اذا أنكر الزوج النكاح فشهد لها إبنها أو بالعكس . ويشترط سماع كل واحد من العاقلين كلام الآخر . ويصح نكاح مسلم كتاية عند شاهدين كتايين لكن لم يثبت بشهادتهما النكاح اذا أنكره الزوج ﴿ الثالثة ﴾ يحرم على الشخص التزوج بأصله وان علا وفرعه وان نزل وبنات إخوته وبنات أخواته وان نزلن

﴿ الفائدة الخامسة ﴾ مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والمصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن والسعي في إصلاحهن وإرشادهن الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهن والقيام بتربية الأولاد فكل هذه أعمال عظيمة الفضل (وأما آفاته) ثلاث

﴿ الأولى ﴾ وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك يصعب وربما امتدت يد المتزوج الي ما ليس له وفي الخبر ان العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيستل عن رعاية عياله والقيام بهن وعن ماله من أين أكتسبه وفيما أنفقه حتى يستغرق بتلك المطالبة كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتأدى الملائكة هذا الذي أكل

وعماته وخالاته وأصول زوجاته وإن علون بمجرد العقد يعنى.
ولو قبل وطء وفروعهن وإن سفلن بعد دخول بأمهاتهن.
وحرم أيضاً زوجة أصله وفرعه كأمراة الأب وأمراة الابن.
وحرم كل المذكورات إذا كن من الرضاع

﴿الرابعة﴾ يحرم أصل مزنيته أى موطوءته حراماً
وأصل ممسوسته بشهوة ولو لشعر وأصل ماسته كذلك.
وناظرة الى ذكره كذلك والمنظور الى فرجها الداخلى كذلك
والشهوة تعرف بالاتشار ان لم يكن منتشرأً وزيادته ان

عياله حسناته فى الدنيا وارثهن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق
بالرجل فى القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدى الله عز وجل ويقولون
يا ربنا خذ لنا بحقنا منه فانه ما علمنا ما نجمل وكان يطعمنا الحرام ونحن
لا نعلم فيقتص لهم

﴿الآفة الثانية﴾ القصور عن القيام بمحققن والصبر على أخلاقهن.
واحتمال الأذى منهن وفى هذا خطر لانه راع ومستول عن رعيته
وروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الآبى لا تقبل له صلاة ولا
صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بمحققن وهو حاضر فهو
بمنزلة الهارب وروى سفيان على باب السلطان قيل ما هذا موقفك
فقال وهل رأيت ذو عيال أفلاح . وحكى أبو الليث السمرقندى رحمه

كان منتشرًا وهذا في غير المرأة والشيخ ونحوهما وأما
فيهما فتعرف بتحريك القلب أو زيادة التحرك ومحل الحرمة
بما ذكر في هذه المسئلة إذا لم ينزل فلو انزل فلا حرمة لانه
تبين أن مقصوده قضاء الشهوة لا التحريم ويحرم فروع
المذكورات وان سفلن

﴿الخامسة﴾ يحرم الجمع في الوطء بين أختين في عصمة
واحدة ويقاس عليهما وطء الأمتين بملك اليمين. وكذا يحرم
الجمع في العصمة بين امرأتين أيتهما فرضت مذكرة أحرمت

الله عن الحسن أنه قال جهد البلاء أربعة كثرة العيال وقلة المال وجار
السوء وزوجة خائنة

﴿الآفة الثالثة﴾ أن يكون الأهل والولد يشغلونه عن الله عز وجل
فيقضى ليله ونهاره بالتمتع بذلك ولا يتفرغ القلب للفكر في الآخرة
والعمل لما قال الامام أبو حامد رحمه الله تعالى فهذه مجامع الآفات
والفوائد فالحكم على شخص واحد بان الأفضل له النكاح أو العزوبة
قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الأمور بل ينبغي أن ينظر فن وجدت
في حق هذه الفوائد كلها أو بعضها وانتفت عنه الآفات كلها فلا شك
أن النكاح له أفضل ومن انتفت في حقه الفوائد واجتمعت عليه
الآفات فالعزوبة له أفضل وان تقابلت الفوائد والآفات على ما هو

الآخرى عليه كالجمع بين المرأة وعمتها أو المرأة وخالتها أو بنت أخيها أو بنت أختها لأننا إذا قدرنا المرأة مذكراً حرمت عليه عمته ولو قدرنا العمة مذكراً حرم عليه تزوج بنت أخيه وهلم جرا وذلك لأن الجمع بينهما يفضى إلى قطيعة الرحم إذا المعادة معتادة بين الضرائر

﴿السادسة﴾ لا تنكح أمة على حرة بخلاف العكس ولا يجوز نكاح مجوسية وعابدة كوكب ووثنية وهى من تعبد الأصنام . . ويجوز للحر الجمع بين أربع من الحرائر وله

الغالب عليه فليزن الأمرين بميزان القسط فالغالب على ظنه رجحان أحدهما حكم بموجب الراجح

وقال بعض الحكماء ينبغي للمتزوج أن تكون الزوجة دونه بأربعة أشياء السن والطول والمال والحسب والا استحققرته وأن تكون فوقه بأربعة أشياء الجمال والأدب والخلق والورع

وقال الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله يجب على الولي أن براعي خصال الزوج وينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقها وكان لا يكافئها في نسبها . قال عليه الصلاة والسلام النكاح رقى فلينظر أحدكم أن يضع كريمةه فلا احتياط في حقها أم لانها رقيقة والنكاح لا يخلص لها منه والزواج قارء على

التسرى بما شاء من الاماء وليس للعبد الا الجمع بين ثنتين من
الحرائر والاماء ولا يحل له التسرى اصلاً

﴿السابعة﴾ الولي المكلف الوارث المسلم شرط لصحة
نكاح صغير ومجنون ومعتوه ورقيق جبراً وللصغير والصغيرة
خيار فسخ النكاح بالبلوغ ولو بعد الدخول بشرط حكم
القاضي بالفسخ ومحل ثبوت الخيار اذا كان المزوج غير الاب
والجد . . ويبطل خيار البكر بسكوتهامختارةعامة بأصل النكاح
ولا يبطل خيار الصغير والثيب اذا بلغا بلا صريح رضاء أو
دلالة كدفع مهر وقبلة ولمس

الطلاق ومهما زوج ابنته فاسقاً أو مبتدعاً فقد جنى على دينه وتعرض
لسخط الله بما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار . وقال رجل للحسن
قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجها قال ممن يثق الله فانه ان أحبها
أكرمها وان أبغضها لم يظلمها . وقال عليه الصلاة والسلام من زوج
كريمته من فاسق فقد قطع رحمه

(أما الزوج) فله مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر
أمراً في الوليمة والمعاشرة والدعابة والسياسة والخبرة والنقطة والتعليم
والقسم في التأديب وفي النشوز والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق
﴿الادب الأول﴾ الوليمة وهي مستحبة وأولم رسول الله صلى

﴿الثامنة﴾ الولي المصيبة بنفسه المحبر في التكاح ابن وابنه وان سفل ولا يتصور هذا إلا في المجنون والمجنونة والمعتوه والمعتوهة لافي الصغار وأب وجد من جهة الأب وأخ وابنه وعم وابنه وهكذا على ترتيب الارث والحجب فيقدم ابن المجنونة على أبيها لأنه يحجب حجب نقصان ثم لمولى العتاقة يستوى فيه الذكر والأنثى ثم للوارثات من النساء ان لم يكن عصة فالولاية للأم ثم لأم الأب ثم للبنت ثم لبنت الابن ثم للأخت لأبوين ثم لأب ثم لولد الأم ثم ذوى الأرحام

الله عليه وسلم على صفة تتمر وسويق وتستحب تهنته فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير روي أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب إظهار النكاح ﴿الأدب الثاني﴾ حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن ترجأ عليهن لقصور عقولهن قل الله تعالى (وعاشروهن بالمعروف) وقال في تهظيم حقهن (وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً) وقال (والصاحب بالجنب) قبل هي المرأة وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وخفي كلامه فجعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني أسراء أخذتموهن بأمانة الله

على الترتيب المذكور في العصبات ثم لمولى الموالاة ثم للسلطان
ثم للقاضي المأمور له بذلك من قبل السلطان وليس للوضي
أن يزوج اليتيم مطلقاً. ونفذ نكاح خرة مكلفة بلارضاء ولى وله
حق الاعتراض في غير كفو إذا كان عصبه مالم تلد من الزوج
والكفاءة تعتبر نسباً وحرية وإسلاماً وأبوان فيهما
كالآباء وتعتبر ديانة ومالا وحرقة وللولى كابن الم أن يزوج
الصغيرة من نفسه وللولى الأبعد التزويج بغية الأقرب مسافة
القصر ورضاء بعض الأولياء كرضاء الكل فلا يكون لمن هو

واستحلهم فروجهن بكلمة الله. وأعلم انه ليس حسن الخلق معها كف
الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء
برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام
وتنهجره الواحدة منهن يوماً الى الليل وراجعت امرأة عمر رضى الله
عنه في الكلام فقال أتراجمين بالكفاء فقالت ان أزواج رسول الله
صلى الله عليه وسلم يراجعنه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة
وخسرت ان راجعنه ثم قال لحفصة لا تفتري بابتة ابن أبي قحافة فانها
أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة

﴿ الثالث ﴾ أن يزاد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزح والملاعبة
فهى التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

مثله في الولاية أن يتقضه بخلاف من هو أقرب منه
 ﴿التاسعة﴾ أقل المهر عشرة دراهم فضة وزن سبعة
 مثاقيل ويجب المسمى تماماً بوطء وخلوة صحيحة وموت
 أحدهما ويتنصف بطلاق قبل دخول بها أو خلوة

﴿العاشرة﴾ يصح النكاح بدون تسمية المهر ويجب
 مهر المثل عند عدم التسمية بالوطء أو الموت أو الخلوة وكذا
 لو سمي مهرًا مجهولاً كثوب ودابة فلو عين كثوب أو فرس
 مصري فيجب الوسط أو قيمته أو سمي ما ليس ما لا في

يزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتي
 روي انه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوماً
 وسبقها في بعض الايام فقال عليه السلام هذه بتلك وفي الخبر انه كان
 صلى الله عليه وسلم من أفكه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضي الله
 عنها سمعت أصوات اناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم
 عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحببين أن ترى لعبهم
 قالت قلت نعم فأرسل اليهم فجاءوا وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضعت ذقني على يده
 وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثاً ثم قال يا عائشة حسبك قلت

حق مسلم كخنزير أو خمر أو اختلف الزوجان في قدر المهر
حكم مهر المثل

﴿الحادية عشر﴾ يعتبر مهر مثلها بامرأة تماثلها من أقارب
أيها وتشتط المساواة بينها وبين مماثلتها وقت العقد في جميع
الأوصاف من سن وجمال ومال وبكارة وثبوبة وعفة فإن لم
توجد مماثلة لها من قوم أيها فن الأجنبي وتوقف نكاح
عبد وأمة ومدبر ومكاتب وعقد فضولى على اجازة من له
الاجازة من سيد ومقود له

نعم فأشار إليهم فأنصبروا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل
المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله • وقال عليه السلام خيركم
خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي وقال عمر رضى الله عنه مع خشوته
ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد
رجلاً • وقال لقمان رحمه الله ينبغي للماقل أن يكون في أهله كالصبي
وإذا كان في القوم وجد رجلاً

﴿الرابع﴾ أن لا ينبسط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع
هواها الى حد يفسد خلقها ويسقط بالكفاية هيئته عندها بل يراعى
الاعتدال فيه فلا يدع الهية والالتقاض مهما رأى منكراً ولا يفتح
باب المساعدة على المنكرات البتة بل مهما رأى ما يخالف الشرع

﴿الثانية عشر﴾ للمرأة منع نفسها من الوطء ودواعيه
ومن الخروج مع زوجها من بيتها أو لسفر بها ولها النفقة
والسفر وزيارة أهلها بغير اذنه حتى يدفع لها مهرها المعجل
المتعارف ويسافر بها بعد دفعه اذا كان مأموناً عليها وينقلها
فيما دون سفر من مصر الى قرية وبالعكس ولو بعث اليها شيئاً
فقاتل هو هدية وقال هو من المهر فالقول له بيمينه في غير
المهني للأكل كشياب وما يتي شهرآ كسمن وعسل والقول
لها بيمينها في المهني له كخبز ولحم ولو بعث لخطوبته شيئاً ثم

والمرأة تمر وامتنع . قال الحسن والله ما أصبح رجل يطبع امرأته
فما نهوى إلا بكه الله في النار . وقال عمر رضي الله عنه خالفوا
النساء فان في اخلافهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن . وقد
قال عليه السلام تمنع عبد الزوجة وانما قال ذلك لانه اذا أطاعها في
هواها فهو عبيدها وقد تمنع فان الله ملكه المرأة فلكها نفسه فقد عكس
الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال (ولا آمرهم فليغيبن خلق
الله) اذ حق الرجل أن يكون متبوعاً لا تابعاً وقد جمل الله الرجال
قوامين على النساء وصلى الزوج سيداً فقال تعالى (وأفيا سيدها لدي
الباب) فاذا انقلب السيد مسخرأ فقد بدل نعمة الله كفرأ ونفس المرأة
على مثال نفسك ان أرسلت عنها قليلاً جمحت بك طويلاً وان

أبت أن تزوجه فما بعث للمهر يسترد عنه قائماً أو قيمته
هالكاً وللهدية يسترد القائم دون الهالك

﴿الثالثة عشر﴾ إذا أسلم زوج الكتائية بقى النكاح
لجواز الزوج بها ابتداء فالبقاء أولى وإن أسلمت هي عرض
عليه الاسلام فإن أسلم بقى النكاح بينهما وإلا فرق القاضى
بينهما والتفريق طلاقاً بأنة يتقص عدد الطلاق ويوجب المهر
عليه والعدة عليها ولها النفقة ما دامت فيها وإذا كان قبل
الدخول فنصفه ولا عدة والولد يتبع خير الأبوين ديناً

أرخت عذارها فتراها جذبتك ذراعاً وإن كبتها وشدت يدك عليها
في محل الشدة ملكتها . قال الشافعي رضي الله عنه ثلاث إن أكرمهم
أهانوك وإن أهنتهم أكرموك المرأة والخادم والنبتى أراد به أن محضت
الأكرام ولم تخرج غلظك بليتك وفظاظتك برققك وكانت نساء العرب
يعلمن بناتهن اختبار الأزواج وكانت المرأة تقول لابنتها اختبرى
زوجك قبل الاقدام فالجراءة عليه انزعج زج رحمه فإن سكت فقطعي
الاعم على ترسه فإن سكت فكسرى العظام بسينه فإن سكت فاجعلى
الاكاف على ظهره وامطليه قائماً هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت
السموات والارض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن
تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق في جميع ذلك

﴿الرابعة عشر﴾ يجب على الزوج التسوية في البيتوتة بين جديدة وقديمة وكتائية ومسلمة وبالغة ومراهقة وعاقلة ومجنونة

ويجب عليه أن يعدل بين الزوجات المتساويات بما كول وملبوس فلو كانت إحداهن غنية والأخرى فقيرة فلا تلزم التسوية في النفقة كما لا تجب في محبة ومجاعة وان تركت قسمها لضررتها صح وان رجعت جاز

تسلم من شرهن فان كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء .
اغلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف مزوج
بسياسة . وقال عليه السلام مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب
الأعصم بين مائة غراب والأعصم أعنى الأبيض البطن . وفي وصية
لقمان لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها تشبك قبل الشيب واتق شرار
النساء فانهن لا يدعون الى خير وكن من خيارهن على حذر

﴿الخامس﴾ الاعتدال في النيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ
الأمر التي تفضي غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت وتجسس
البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات
النساء . وفي الخبر المشهور المرأة كالضلع ان قومته كسرتة فدعه تستمتع
به علي عوج وهذا في تهذيب أخلاقها . وقال صلى الله عليه وسلم ان

الباب الثاني

﴿ في أحكام الرضاع ﴾

الرضاع شرعاً مص رضيع من ثدى آدمية ولو آيسنة
أو بكرة أو ميتة ومدته حولان وفي هذا الباب خمس مسائل
﴿ الأولى ﴾ . يثبت التحريم في المدة المذكورة ان علم
وصول اللبن لجوفه من فمه أو أنفه لا غير ولو بعد فطام أو

من الغيرة غيرة يفيضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير
ريبة لان ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه فان بعض الظن أوثم .
وقال علي رضي الله عنه لا تكثر الغيرة على أهلك فتدري بالسوء من
أهلك وأما الغيرة في محالها فلا بد منها وهي محودة . وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ينفار والمؤمن ينفار وغيره الله تعالى أن
يأتى الرجل ما حرم عليه . وقال عليه السلام أتعجبون من غيرة سعد
أنا والله أغير منه والله أغير منى ولا أجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش
ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه العذر من الله ولذلك بعث
المنذرين والمبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله ولا أجل ذلك
وعد الجنة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسري بي

استغناء بطعام ولم يباح الارضاع بعد مدته

* (الثانية) * لا تثبت الحرمة بلبن مخلوط بالطعام ولا باحتقان واقطاره في أذنه وجأفة ولا لبن رجل وشاة ونحوهما
* (الثالثة) * اذا أرضعت الكبيرة ضرثها الصغيرة حرمتا على الزوج لانه يصير جامعاً بين الأم والبنت رضاعاً

ولا مهر للكبيرة ان لم يدخل بها لمحيء الفرقه منها وللصغيرة نصفه لعدم الدخول ويرجع الزوج به على الكبيرة
المرضعة ان تعمدت الفساد بان كانت طائفة طائلة عالة بالنكاح

في الجنة قصرآ وبنتائه جارية ققلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فأردت أن أنظر اليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكي عمر وقال أعليك أغار يا رسول الله • وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم يزاجهن العلوج في الأسواق قبح الله من لا يفار • وقال عليه السلام ان من الفيرة ما يحبه الله ومنها ما ييفضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما ييفضه الله فأما الفيرة التي يحبها الله فالفيرة في الريية والفيرة التي ييفضها الله فالفيرة في غير ريية والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي ييفضه الله الاختيال في الباطن • وقال عليه السلام إني لغيرور وما من امرئ لا يفار إلا منكوس القلب والطريق المغنى عن الفيرة أن لا يدخل عليها الرجال

ولم تقصد دفع جوع أو هلاك وإن لم تعتمد الفساد لا يرجع
به عليها والقول لها إن لم يظهر منها التعمد

(الرابعة) * يثبت الرضاع بما يثبت به المال من شهادة
رجلين أو رجل وامرأتين لكن لا تقع الفرقة بين الزوجين
إلا بتفريق القاضي ولا يتوقف ثبوته على دعوى المرأة كشهادة
طلاق ووقف وعق لانها من حقوق الحق تبارك وتعالى

(الخامسة) * يحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب إلا أم أخيه
من الرضاع وأم أخته كذلك والا أخت ابنه من الرضاع

وهي لا تخرج إلى الأسواق • وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا بنته فاطمة عليها السلام أي شيء خير للمرأة قالت أن لا تزي رجلا
ولا يراها رجل فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن
قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى
والثقب في الحيطان لئلا تطلع النسوان إلى الرجال

(السادس) الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في
الإنفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى (كأوا واشربوا
ولا تسرفوا) وقال تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها
كل البسط) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم
لأهله ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كول طيب فلا يطعمهم منه

وبنته كذلك .. وتحلّ أخت أخيه رضاعاً وأخت أخيه نسباً
 أيضاً مثل الأخ لأب إذا كان له أخت من أم حل لأخته
 من أبيه أن يتزوجها .. ولا حلّ بين رضيعي ثدي واحد في
 مدة الرضاع ولا بين الرضیعة وولد مرضعتها وولد ولدها
 وزوج مرضعة لبنها نزل منه أب للرضیع . وابنه أخ للرضیع
 وإن كان من امرأة أخرى . وبنته أخت للرضیع وإن كانت
 كذلك . وأبوه جد وأمه جدة وأخوه عم له وأخته عمة
 وما قيل في زوج المرضعة يقال في سيد الأمة والواطيء

بشبهة

فإن ذلك مما يوغر الصدور ويمد عن المعاشرة بالمعروف فإن كان مرزماً
 على ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف
 عندهم طعاماً ليس يريد إطلاعهم إياه وإذا أكل فليقعد العيال كلهم
 على مائدته فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا أن الله وملائكته يصلون
 على أهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق
 أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل سوء لأجلها فإن ذلك
 جناية عليها لا مراعاة لها وقد أوردنا ذلك في آفات النكاح
 (السابع) أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يمتثل
 به الاحتراز الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في

الباب الثالث

﴿ في أحكام الطلاق ﴾

الطلاق شرعاً رفع قيد النكاح حالا بالطلاق البائن أو
مآلاً بالطلاق الرجعي بلفظ مخصوص. وفي هذا الباب مسائل
﴿ الأولى ﴾ * يصح الطلاق من كل زوج مكلف ولو كان

الحيض وما لا يقضى فانه أمر بأن يقيها النار بقوله تعالى (قوا أنفسكم
وأهليكم ناراً) فعليه أن يلقنها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها كل
بدعة ان استمعت اليها ويخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين
ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة
يطول فأما الذي لا بد من إرشاد النساء اليه في أمر الحيض بيان
الصلوات التي تقتضيها فانها مهما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركة
فعليها قضاء الظهر والمصر واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركة فعليها
قضاء المغرب والمشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء فان كان الرجل قائماً
بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن
تاب عنها في السؤال فأخبرها بمجواب المفتي فليس لها الخروج فان لم يكن
ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك وبمعنى الرجل بمنعها ومهما

مكرهاً أو سكراناً أو هاللاً أو رقيقاً أو مريضاً أو مخطئاً أو
آخرس بإشارته المفهمة وكذا جميع تصرفاته كييعه وشرائه
تخرج بالملكف الصبي والمجنون والنائم وكل من لم تتحقق
منه الإرادة

*(الثانية) * أقسام الطلاق ثلاثة حسن وأحسن وبدعي
فتطليقها ثلاثاً متفرقة في ثلاثة أطهار لا وطء فيها فيمن تحيض
وفي ثلاثة أشهر كذلك في حق غيرها (حسن) . . . وتطليقها
واحدة في طهر من غير قربان حتى تمضي عدتها (أحسن)

تعلمت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر
ولا الى تعلم فضل إلا برضاها ومهما أهملت المرأة حكماً من أحكام الحيض
والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الإثم
(الثامن) إذا كان له نسوة فيبغي أن يعدل بينهما ولا يميل الى
بعضهن فإن خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهما كذلك
كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ظلم امرأة ببليلتها قضى
لها فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم
وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له
امرأتان فال الى إحداهما دون الأخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما
جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وإنما عليه العدل في العطاء والميلت

• والطلاق الزائد عن طلقة واحدة في طهر واحد أو بكلمة واحدة أو حالة حيض المدخول بها (بدعى)

* (الثالثة) * عدد الطلاق للحرّة ولو كان زوجها رقيقاً ثلاث وعدده للأمة ولو كان زوجها حراً ثلثان ولا يقع طلاق المولى على امرأة عبده وإذا ملك أحد الزوجين الآخر كله أو بمضيه بطل النكاح

* (الرابعة) * ألفاظ الطلاق صريح وملحق به وكناية فصريحه ما كثر استعماله فيه كطلقتك وأنت طالق

وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) أي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهن في المعطاء والبيتوتة في الهبالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أهلك بعني الحب وقد كانت عائشة رضي الله عنها أحب نسائه إليه وماتت نسائه يعرفن ذلك وكان يعطف به مجحولاً في مرضه في كل يوم ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول أين أنا غدا ففطنت لذلك امرأة منهن فقالت إنما يسأل عن يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أذنالك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحملي في كل ليلة فقال وقد رضيتن بذلك

ومطلقة بالتشديد فيقع بهذه الألفاظ وما بمعناها من
 الصريح طلقة رجعية ولا تعتبر النية والملحق به كأنك حرام
 أو على الحرام أو أنا عليك حرام والواقع به بأن
 * (الخامسة) * كنيته ما احتمل الطلاق وغيره نحو
 أخرجني وقومي وإذهبي ولا تطلق بها إلا بنية أو دلالة حال
 كحالة غضب ومذاكرة طلاق فيقع مانواه إلا في قوله اعتدى
 واستبري رحمك وأنت واحدة فيقع بها طلقة واحدة رجعية
 وإن نوى الأكث . ويقع بلفظ خالصة طلاق بأن

فقلن نم قال فحولوني إلى بيت عائشة ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها
 ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت
 ليلتها لعائشة وسألته أن يقرأها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نسائه
 فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة
 ولكنه صلى الله عليه وسلم لحسن عدله وقوته كان إذا تأقت نفسه إلى
 واحدة من النساء في غير نوبتها فجاءها طاف في يومه أو ليلته على سائر
 نسائه فن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام

وأما أيمان المسلمين فاللازم عليه الطلاق وجميع الأيمان
التي يحلف بها

(السادسة) إنما يصح تعليق الطلاق في الملك كقوله
لنكح حبة إن دخلت الدار أو زرت الجار فأن طالق أو
مضافاً إلى الملك كأن نكحت فلانة فهي طالق • وبطل
بتنجيز الثلاث للحررة والثنتين للأمة ما كان معلقاً قبله أي
قبل التنجيز • فلو قال لامرأته إن دخلت الدار فأن طالق ثم
طلقها ثلاثاً ثم عادت إليه بعد زوج آخر ثم دخلت الدار لم

طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار

(التاسع) في النشوز ومها وقع بينهما خصام ولم يلتم أمرها
فإن كان من جانبها جميعاً أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها
ولا يقدر على إصلاحها فلا بد من حكيم أحدهما من أهله والآخر
من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما إن يريد إصلاحاً يوفق الله
بينهما • وقد بحث عمر رضى الله عنه حكماً إلى زوجين فعاد ولم يصلح
أمرهما فعلاه بالدرة وقال إن الله تعالى يقول (إن يريد إصلاحاً
يوفق الله بينهما) فعاد الرجل وأحسن النية وتلطف بهما فأصلح بينهما
وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوم آمنون على النساء فله
أن يؤدبها ويحملها على الطاعة قهراً وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله

يقع عليه شيء

* (السابعة) * قال لزوجته أنت طالق إن شاء الله متصلاً مسموعاً لا يقع للشك ولا يضر الفصل إذا كان لتنفس أو سعال أو عطاس أو امساك فم ولو قال أنت طالق ثلاثاً إلا واحدة يقع عليه ثنتان وفي قوله أنت طالق ثلاثاً إلا ثنتين يقع واحدة وفي قوله إلا ثلاثاً يقع الثلاث لأن استثناء الكل باطل وفي قوله أنت طالق ثلاثاً إلا نصف تغطية وقع الثلاث لأن إخراج بعض التغطية لقو

حملها على الصلاة قهراً ولكن ينبغي أن يدرج في تأديبها وهو أن يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف فإن لم ينجع ولاها ظهره في المضجع أو انفرد عنها بالفراش وهجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليال ﴿العاشر﴾ في آداب الولادة وهي خمسة • الأول أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأنثى فإنه لا بدري الخيرة له في أيهما فكم من صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له أو يتمنى أن تكون بنتاً بل السلامة منهم أكثر والثواب فيهن أجزل • قال صلى الله عليه وسلم من كان له ابنة فأذنها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

* (الثامنة) * من طلق امرأته في مرض موته طلاقاً رجعياً أو بئساً ولو بالثلاث ترث مطلقة إذا مات في عدتها أما إذا لم يطلقها أو طلقها رجعياً قبلت ابنه أو طاووته أو أبانها بأمرها أو اختارت نفسها ببلوغ مثلاً أو اختلعت منه فلا ترث للحيء .
الفرقة من جهتها

والمريض من عجز عن الإقامة بمصالحه خارج البيت والمقعد والمسلول والمفلوج إذا تم له سنة ولم يقعه في الفراش كالصحيح أما لو كان يزدداد مابه فكالمريض في الطلاق وغيره

ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبته إلا أدخلته الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبته كنت أنا وهو في الجنة كزناين . وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج إلى السوق من أسواق المسلمين فاشترى شيئاً فحمله إلى بيته فخص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يمد به . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالإناث قبل الذكور فإنه من فرح أنتى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على النار . وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم من كانت له

ولا يصح تبرع المريض في مرض موته الا من ثلث ماله
لتعلق حق الورثة بمتروكاته .

* (التاسعة) * الرجعة هي ابقاء النكاح على ما كان عليه
ما دامت المرأة في العدة وتكون بالقول والفعل فالقول
كراجعتك والفعل كالوطء والمسّ بشهوة . ويندب الاشهاد
واعلام الزوجة بالرجعة وتصح بدون رضاها ولا رجعة في
البائن فيما دون الثلاث الا بمقد نكاح باذنها . . ولا تحلّ
المطلقة ثلاثاً للزوج الأول حتى تنكح زوجاً غيره ويدخل بها

ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وضرائهن أدخله الله الجنة
بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنان يا رسول الله قال وثنان فقال
رجل أو واحدة فقال أو واحدة . الأدب الثاني أن يؤذن في أذن
الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن
في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها . وروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام
في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويستحب أن يلقنوه أول
انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه واختمان في اليوم
السابع ورد به الخبر . الأدب الثالث أن تسميه اسماً حسناً فذلك
من حق الولد . وقال صلى الله عليه وسلم اذا سميت فعبدوا . وقال

* (العاشرة) * الایلاء هو الحلف على ترك قربانها أربعة أشهر فلو قال لنكوحته والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعدا فإذا وطأها قبل تمام المدة كفر وانحلت يمينه وإن مضت المدة بلا وطء بانت منه بتطليقة واحدة

وأقل الایلاء أربعة أشهر لحرة ونصفها لأمة ولا حد لأكثره وإن عجز المولى عن رجوع إليها بوطء في قبلها في مدة الایلاء لمرض بأحدهما ونحوه فيقول فئت إليها * (الحادية عشر) * الخلع شرعا إزالة ملك النكاح المتوقفة

عليه الصلاة والسلام أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وقال سموا بإسمي ولا تكونوا تكنيتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم إذا كان ينادى يا أبا القاسم والآن فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقيل إن هذا أيضا كان في حياته وتسمي رجل أبا عيسى فقال عليه السلام إن عيسى لا أب له فيكره ذلك . . . والسقط ينبغي أن يسمى قل عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركنتي لا اسم لي فقال عمر ابن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الأسماء ما يجمعها كحمة وعمارة وطلحة وعتبة . . . وقال صلى الله

على قبول المرأة .. وهو يمين من جانب الرجل معاوضة من جانبها بما يصلح مهرًا فإذا كان الإيجاب منها فرجعت قبل قبول الزوج صح ويصح شرط الخيار لها ثلاثة أيام فأكثر ويقتصر قبول الزوج على المجلس إذا كان الإيجاب من قبلها وإذا كان من قبله لا يصح رجوعه عن الخلع قبل قبولها
 * (الثانية عشر) * يكون الخلع بلفظ طلاق ومباراة وبيع وشراء كطلقتك أو بارأئك (أي فارقتك) أو بعت نفسك أو طلاقك بكذا وهو من الكذابات فالواقع به طلاق بأن ويعتبر

عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أهدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعد الله وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام تزكي نفسها فسمها زينب

(الحادي عشر) في الطلاق وليعلم انه مباح ولكنه أبيض المباحات الى الله تعالى وانما يكون مباحاً اذا لم يكن فيه ايذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح ايذاء الغير الا بجنابة من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى (فان أظنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) أي لا تطلبوا حيلة للفراق وان كرها أبوه فليطلقها قال أبو عمر رضي الله عنهما كان تحق امرأة أحبها وكان أبي يكرها ويأمرني بطلاقها

فيه ما يعتبر في الكنايات من قرآن الطلاق
 وإذا خلع الولي صغيرته من زوجها بما لها لم يجب شيء
 وبقي مهرها على الزوج وتطلق في الأصح
 وإذا خلعها من الزوج بألف على أنه ضامن طلقت والألف
 عليه . ويسقط الخلع والبراءة كل حق لكل واحد من
 الزوجين على الآخر مما يتعلق بالنكاح من الحقوق الواجبة
 فلا تسقط نفقة العدة ومؤونة السكنى ودين ولو من مهر كان
 لها عليه من نكاح سابق

فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك
 فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آئمة . قال صلى الله عليه وسلم
 أيما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة وفي
 لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال المختلعات
 هن المناقات ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور . الاول أن
 يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق في الحيض أو الطهر الذي
 جامع فيه يدعي حرام وإن كان واقعاً لما فيه من تطويل العدة عليها
 فإن فعل ذلك فليراجعها طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى
 الله عليه وسلم لمرره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن
 شاء طلقها وإن شاء أمسكها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء

* (الثالثة عشر) * في الظهار الظهار شرعاً تشبيه زوجته
بمحرمة عليه تأييداً . كقوله لها أنت علي كظهر أمي أو بطنها
أو فخذها أو فرجها ومتى ظاهر منها بهذه الكيفية حرم عليه
وطؤها ودواعيه كتقويل ولمس حتى يكفر بتحرير رقبة ولو
كافرة فمن لم يجد ما يعتق فعليه صيام شهرين متتابعين فمن لم
يستطع الصوم فعليه إطعام ستين مسكيناً لكل فقير نصف
صاع أو قيمته

* (الرابعة عشر) * في العنين اذا وجدت المرأة زوجها

وانما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لثلاثا يكون مقصود الرجعة الطلاق
فقط . الثاني أن يقتصر على طلاقة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لان
الطاقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم
في العدة وتجديد النكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق ثلاثاً رجماً ندم
فيحتاج الي ان يتزوجها محلل والى الصبر مدة وعقد المحلل منهى عنه
ويكون هو الساعى فيه ثم يكون قلبه معلقاً بزوجة الغير وتطليقه أعنى
زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنقيحاً من الزوجة وكل
ذلك ثمره الجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولست
أقول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذا المعاني وأعني بالكراهة تركه النظر
لنفسه . الثالث أن يتلطف في التملل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف

عينا لا يقدر على الجماع لكبر أو مرض أو سحر أو خصياً
ولم تعلم وقت النكاح بذلك فطالبته بالجماع يوجب له القاضى سنة
قرية فان وصل اليها بالجماع فيها وإلا فرق بينهما بطلبها ويكون
التفريق طلاقاً بثأته ولها تمام مهرها ان اختلى العنين أو اخصى
يها وان اختارته بطل خيارها في التفريق وكذا لو وطأها ولو
مرة وان ادعى الوصول اليها أو نكرت فان كانت بكرًا فالقول
لها وان كانت ثيباً فله وان وجدته نجوباً (أى مقطوع الآلة)
فرق الحاكم بينهما بطلبها في الحال لعدم فائدة التأخير

وتطيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لما نجها به من أذى
الفراق . الرابع أن لا يفتشى سرها لا في الطلاق ولا في النكاح فقد
ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعبد عظيم ويروى عن
بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريتك فيها
فقال الباقى لا يهتك سر امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقها فقال مالى
ولامرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج

وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله
عليه وسلم أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة وكان رجل
قد خرج الى سفر وعهد الى امرأته أن لا تنزل من العلو الى السفلى
وكان أبوها فى الأسفل ففرض فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله

* (الخامسة عشر) * في العدة العدة تربص أى انتظار يلزم المرأة المدخول بها لطلاق رجبى أو بئان أو فسخ كفرقة بخيار بلوغ أو عدتها ومدتها ثلاث حيضات كوامل ان كانت المرأة ممن تحيض . وان كانت صغيرة أو آيسة ثلاثة أشهر وللمعتدة موت أربعة أشهر وعشر ليال . والحامل وضع الحمل سواء كانت متوفي عنها زوجها أو مطلقة حرة أو أمة ولائمة حيضتان ان كانت ممن تحيض وان كانت آيسة أو صغيرة فعدتها شهر ونصف

عليه وسلم تستأذن في النزول الى أيها فقال صلى الله عليه وسلم أطبعي زوجك فمات فاستأمرته فقال أطبعي زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها أن الله قد غفر لآيها بطاعتها لزوجها . وقال صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج الى مبادئ الاسلام

(في الطلاق) قال صلى الله عليه وسلم أبفض الحلال الى الله الطلاق (اعلم) ان في الاكثار من الطلاق وجريان الرسم بعدم المبالاة به مفسد كثيرة وذلك ان أناساً يتقادون لشهوة الفرج

والعدة لأُم ولد وموطوءة بشبهة ومدخول بها في نكاح
فاسد الحيض فيمن تحيض . والا شهر فيمن لا تحيض .
والوضع في الحامل للموت وغيره كفرقة وعتق . ولا عدة
في زنا ونكاح باطل

والموطوءة بشبهة كزفوفة لغير زوجها ومنه تزوج
امرأة الغير غير عالم بحالها . . والنكاح الفاسد كما اذا كان لغير
شهود وولى

*(السادسة عشر) * تمنع معتدة موت وطلاق بأن حرة

ولا يقصدون إقامة تدبير المنزل ولا التعاون في الارتفاقات ولا تحصين
الفرج وانما طمع أبصارهم التلذذ بالنساء وذوق لذة كل امرأة فيميجهم
ذلك الى ان يكثروا الطلاق والنكاح ولا فرق بينهم وبين الزناة
من جهة ما يرجع الى نفوسهم وان تميزوا عنه بإقامة سنة النكاح
والموافقة لسياسة المدينة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمن الله
الذواقين والذواقات وأيضاً في جريان الرسم بذلك اهمال لتوطين
النفس على المعاونة الدائمة أو شبه الدائمة وعسى ان فتح هذا
الباب أن يضيق صدره أو صدرها في شيء من محقرات الأمور
فيندفعان الى الفراق وأين ذلك من احتمال اعباء الصعبة والاجماع
على ادامة هذا الظلم وأيضاً فان اعتيادهن بذلك وعدم مبالاة الناس

كانت أو غيرها من الزينة والكحل والطيب والدهن والحنا
إلا لعذر ان كانت مكلفة مسلمة .

ولا تمنع معتدة نكاح فاسد ووطء بشبهة وطلاق رجعي
ومجنونة وصغيرة وكافرة ومعتدة عتق كأم ولد مات سيدها
وتحرم خطبة المعتدة . وصح التعريض لها في عدة الموت
كقوله أريد الزوج ولا تخرج معتدة طلاق مطلقاً من بيتها
حتى تنقضي عدتها . وتخرج معتدة موت لا كتسابها فلو
عندها ما يكفيها لا تخرج

به وعدم حزنهم عليه يفتح باب الوقاحة وان يجعل كل منهما ضرر
الآخر ضرر نفسه . وان تخون كل واحد الآخر يهد لنفسه ان وقع
الافتراق وفي ذلك ما لا يخفى ومع ذلك لا يمكن سد هذا الباب والتضييق
فيه فانه قد يصير الزوجان متناشزين اما لسوء خلقهما أو لطموح عين
أحدهما الى حسن انسان آخر أو لضيق معيشتهما أو لخرق واحد منهما
ونحو ذلك من الأسباب فيكون ادامة هذا النظم مع ذلك بلاء عظيماً
وخرجاً قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن التائم حتى يستيقظ
وعن الصبي حتى يبلغ وعن المعتوه حتى يعقل (أقول) السرفي ذلك
ان مبنى جواز الطلاق بل العقود كلها على المصالح المتقضية لها والتائم
والصبي والمعتوه بمنزل عن معرفة تلك المصالح قال صلى الله عليه وسلم

* (السابعة عشر) * في ثبوت النسب تزوج رجل امرأة بالغة فجاءت بولد لسته أشهر فأكثر من وقت النكاح ثبت نسبه أقرب به أوسكت وإن فاه تلاعاً وإن أتت به لأقل منها لا يثبت نسبه منه إلا إذا ادّعاها

ويثبت نسب ولد معتدة الطلاق الرجعي وإن جاءت به لأكثر من سنتين من وقت الطلاق لاحتمال علوقها في العدة وكانت الولادة رجعة لعلوقها فيها ما لم تقر بانقضاء العدة فلو أقرت بها ثم جاءت بولد لأقل من ستة أشهر ثبت نسبه وإن لسته أشهر فأكثر لا

لا طلاق ولا اعتاق في اغلاق معناه في الكراه واعلم ان السبب في هدر طلاق المكره شيان أحدهما انه لم يرض به ولم يرد فيه مصلحة منزلية وانما هو لحادثة لم يجد منها بدا فصار بمنزلة النائم وثانيهما انه لو اعتبر جلالة طلاقا لكان ذلك فتحا لباب الاكراه فمسي ان يختلف الجبار الضعيف من حيث لا يعلم الناس ويخيفه بالسيف ويكرهه على الطلاق اذا رغب في امراته فلو خيبتنا رجاءه وقلنا عليه مراده كان ذلك سبباً لترك نظام الناس فيما بينهم بالاكراه ونظيره ما ذكرنا في قوله صلى الله عليه وسلم القاتل لا يرث وقال صلى الله عليه وسلم لا طلاق فيما لا يملك

ويثبت بلا دعوة نسب ولد معتدة موت وطلاق بأن
ان جاءت به لا قل من سنتين من وقت الطلاق لجواز وجوده
وقته وهذا اذا لم تقر بانقضاء العدة . . وأقل مدة الحمل ستة
أشهر من وقت الزوج وغالبه تسعة أشهر وأكثره سلتان
* (الثامنة عشر) * في الحضانة . الأحق بحضانة الولد أمه
قبل الفرقة وبعدها إلا أن تكون مرتدة أو غير مأمونة ثم
أم الأم وإن علت ثم أم الأب كذلك ثم الأخت الشقيقة
ثم الأخت لأم ثم الأخت لأب ثم الخالة لأبوين ثم لأم ثم
الأب ثم العمت كذلك ثم العصبات على ترتيب الارث
الأقرب فالأقرب: إلا أن الصغير لا يدفع لغير محرم كابن العم
فاذا لم يكن عصبه يدفع الى الأخ لأم ثم الى ابنته ثم الى العم
لأم ثم الى الخال لأبوين ثم لأب ثم لأم

* (التاسعة عشر) * مدة الحضانة لذكر سبع سنين
ومدتها في الأنثى حتى تشهى وقدر بتسع سنين ولا فرق
بين الأم والجدة على المفتى به ولا تسقط الحضانة بتزويجها
ما دامت لا تصلح للرجال

ولا حق لأمة وأم ولد مالم يعتقا والذمية أحق بولدها

المسلم ما لم يخف عليه ان يألف الكفر فيزغ منها وأن لم يعقل ديناً. واذ تزوجت الحاضنة بغير محرم من الصغير سقط حقها وكذا سكنها عند المبغضين له. وتعود الحضانة بالطلاق البائن لا الرجعي وليس للمطلقة بائناً ورجعياً بعد عدتها السفر بالولد من بلدة الى أخرى بينهما تفاوت إلا اذا انتقلت الى وطنها الأصلي وقد عقد عليها فيه فلو عقد عليها في مصر ليس بوطنها لا. . . وليس لغير الأم ان تنقله إلا باذن الأب حتى الجدة

* (العشرون) * في النفقة تجب السكنى في بيت خال من أهله وأهلها : والكسوة في كل نصف حول مرة والنفقة وهي الطعام والشراب وكذا جميع أدوات البيت حتى المشط للزوجة على زوجها بقدر حالهما ولو صغيراً أو فقيراً أو غائباً اذا سلمت نفسها أو منعت لأجل معجل صداقها لان النفقة جزاء الاحتباس فكل محبوس لمنفعة غيره يلزمه نفقته كاملاً ومقاتل وقاض ومفت ولا تجب لناشرة أى خارجة من بيته بغير حق ومعتدة موت ومقبلة ابنه ومنكوحة فاسداً وصغيرة لا توطأ ومرتدة ومحبوسة لا من جهته ولا تجب نفقة مضت ما لم تكن مسبوقة براض أو قضاء

قاض فتجب لماض

ولا يمنع الزوج ذا الرحم المحرم كعنها وخالها من النظر اليها والكلام معها وله الدخول اليها ولها الخروج اليه في كل سنة مرة : ولوالديها الدخول عليها ولها الخروج اليهما في كل جمعة مرة ولا يمكنهما من الكينونة عندها

وله منع المحرم الغير رحم كزوج أمها ولا يلزمه اتيانها بمؤنته : ويؤمر باسكانها بين جيران صالحين

﴿ تنبيه ﴾ تجب النفقة لمعدة طلاق رجعي وخيار عتق وبلوغ وبائن ولو بالثلاث ولطفله الفقير الحر ولولده الكبير العاجز عن الكسب وللأثني وللمتقاعد المشلول جسمه ولأبويه وأجداده وجداته الفقراء ولو قادرين على القوت والكسب :

والقول لمنكر اليسار والبيئة لمدعيه

وتجب أيضاً لقريب محرم فقير عاجز عن كسب على القريب الموسر بقدر الإرث كأخ وأخت موسرين فعليهما أثلاثاً ولا تجب نفقة مع اختلاف دين إلا للزوجة وأصول وفروع علواً أو سفلاً ذميين لا حربيين ولا مستأمنين

الباب الرابع

﴿ في أحكام الايمان ﴾

اليمين شرعاً قول قوى يعزم به الخالف على فعل شيء
أو تركه وفيه ثمان مسائل

﴿ الأولى ﴾ اذا حلف على أمر ماض أو حال كذباً
عامداً يكون غموساً بمعنى انه ينغمس في الاثم ثم في النار
وفعله كبيرة ولا كفارة له إلا بالتوبة ومثال الأول والله
ما فعلت كذا عالماً بفعله ومثال الثاني والله ما على ألف عالماً
بخلافه واذا حلف على غالب ظنه وتبين خلافه فلفو لا يؤخذ
به إلا في ثلاث عتاق وطلاق ونذر فيقع الطلاق على غالب
الظن اذا ظهر خلافه واذا حلف على أمر مستقبل يمكنه فعله
يكون منعقداً ويجب فيه الكفارة بعد حثه أي الخالف ولو
كان مكرهاً على الحلف والحنث وفعله بنفسه أو كان ناسياً
أو ساهياً أو مخطئاً

﴿ الثانية ﴾ اليمين مشروع باسم من أسمائه تعالى كالرحمن

الرحيم أو صفة تعورف الحلف بها كقدرة الله وكبريائه وعزته وجلاله ويكون القسم بقوله وأيم الله أى يمين الله وعلى يمين أو عهد أو نذر أو أقسم أو هو كافر ان فعل كذا أو الحلال عليه حرام ان فعل كذا فاذا حنث فكفارته إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم بما يستر به عامة البدن أو تحرير رقبة فمن لم يجد واحداً مما ذكر فعليه صيام ثلاثة أيام متتابعات ولو وصل يمينه ان شاء الله لم ينقصد فلا يحنث أصلاً :ومن حلف على فعل معصية كقتل زيد اليوم وجب الحنث والتكفير

﴿ الثالثة ﴾ من حلف لا يدخل هذه الدار فأدخل محمولا مكرها لا يحنث على الأصح ومثله في الحكم لا يخرج ولا تنحل يمينه وقيل تنحل وهو أرفق ولو أدخل أو أخرج بأمره حنث وإذا حلف لا يسكن هذه الحارة أو الدار أو البيت فذهب بأهله وبقي أكثر متاعه حنث ولو نقل الأثاث فذهب بأهله وبقي أكثر متاعه حنث وأما لو حلف لا يسكن في هذه القرية أو المصر فخرج بنفسه وترك أهله ومتاعه لا يحنث ودوام الركوب والسكنى واللبس كالإنشاء فلو خلف لا يسكن

هذه الدار وهو ساكنها فانتقل في الحال لا يحنت
 ﴿الرابعة﴾ الايمان مبنية على العرف فلو حلف لا يشتري
 شيئاً بدرهم أو لا يخرج من الباب أو لا يأكل لحماً لا يحنت
 لو اشتري شيئاً بدينار أو أخرج من السطح أو أكل سمكاً
 وأخذ من ما اعتاده أهل بلده فلو حلف لا يأكل خبزاً لا يحنت
 لو أكل خبز الأرز إلا اذا اعتادوه : واذا حلف لا يأكل
 رأساً يحنت برأس الغنم والمز فلا يحنت بأكل غيره من
 إبل وبقر : واذا حلف لا يأكل الشوى يقع على اللحم دون
 الجذر والبالذنجان المشوى : واذا حلف لا يأكل طيخاً
 يقع على ما يطبخ بالماء في القدر : واذا حلف لا يأكل من
 هذه النخلة يقع على ثمرها فلو أكل من ورقها أو حطبها لا يحنت
 واذا حلف لا يأكل من هذا البري يحنت بأكل عيشه : واذا
 حلف لا يأكل من هذا الدقيق يحنت بأكل ما يتخذ منه
 كخبز وحلوى فلا يحنت لو استغف : واذا حلف لا يأكل
 فاكهة يحنت بالتفاح والبطيخ والمشمش ونحوها والمبردة
 بالعرف فيحنت بكل ما يعد فاكهة عرفاً : واذا حلف لا يأثم
 يحنت بكل ما يؤكل مع الخبز غالباً وبه يفتى : واذا حلف

لا يتسحر لا يحنث إلا إذا أكل بعد نصف الليل : وإذا
 حلف لا يتكلم فسيح أو هلل أو قرأ القرآن لا يحنث : وإذا
 حلف لا يدخل دار زيد أو لا يركب دابته أو لا يأكل طعامه
 أو لا يكلم عبده ان أشار بان قال داره أو دابته هذه أو
 طعامه أو عبده هذا و زال ملكه عما ذكر يبيع ونحوه وفعل
 المحلوف عليه لم يحنث في المشار اليه ولا في المتجدد له بان
 اشترى داراً أو عبداً أو دابة غير الأول وان لم يشر الى
 الدار أو العبد لا يحنث بالدخول والكلام بعد زوال ملك زيد
 عن المذكورات وحنث بدخول وكلام المتجدد له من دار
 وعبد : وإذا حلف لا يخرج أو لا يروح أو لا يذهب الى مكة
 فخرج يريدها ثم رجع حنث اذا جاوز عمران مصره على قصده
 ان كان بينه وبينها مدة سفر وإلا حنث بمجرد انفصاله : وإذا
 حلف لا يأتيها لا يحنث إلا بالوصول اليها كما لا يحنث
 لو حلف ان لا تأتي امرأته عرس فلان فذهبت قبل العرس
 ومكثت هناك حتى مضى العرس فهي لم تأت العرس بل
 العرس آتاها

ثم اعلم ان امكان تصور البر في المستقبل شرط انعقاد

اليمين وبقاتها ولو بطلاق فلو حلف لا يكلم زيدا فناداه ولم يوقظه لا يحنث فلو أيقظه حنث: ولو حلف لا تقتل فلاناً ولم يكن عالماً بموته لا يحنث ولو عالماً حنث: ولو حلف لأشربن ماء هذا الكوز اليوم ولا ماء فيه أو كان فيه ماء فصب قبل الليل أو أطلق يمينه عن الوقت ولا ماء فيه لا يحنث

❦ الخامسة ❦ الحين والزمان بلانية نصف سنة زكراً أو عرّف لأن الحين قد يراد به الزمن القليل قال الله تعالى (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) وقد يراد به أربعون سنة قال تعالى (هل أتى على الإنسان حين من الدهر) وقد يراد به ستة أشهر قال تعالى (توتى أكلها كل حين بإذن ربها) وهذا هو الوسط فينصرف إليه وهذا إذا لم ينو شيئاً وأما إذا نوى فيعتبر ما نواه فيهما: وإذا حلف لا يكلمه الدهر أو الأبد يراد العمر أى مدة حياة الحالف عند عدم النية: ودهر منكر كالحين عندهما وعليه الفتوى وتوقف فيه الإمام. وأيام منكورة ثلاثة وأيام كثيرة والايام والشهور والسنون والأزمنة والدهور عشرة من كل صنف

﴿ السادسة ﴾ من حلف على عقد ترجع الحقوق فيه الى الوكيل كإجارة وبيع وصلاح عن مال مع إقراره به وشراء فوكل من باشر ذلك لا يحنث إلا اذا كان ممن لا يباشر هذه الأشياء بنفسه بان كان ذا سلطان وشرف فيحنث بالأمر وان كان يباشر بنفسه مرة ويفوض لغيره أخرى اعتبر الأغلب ولو كان يشتري السلعة الشريفة لا يحنث بوكيله واذا حلف على عقد ترجع الحقوق فيه الى الأمر فوكل من يباشر ذلك ففعل الوكيل حنث الحالف وكذا بفعله كقرض واستقراض ونكاح وطلاق وغتق وصدقة وهبة فلو حلف لا يقرض أو لا يتزوج أو لا يفتق ونحو ذلك يحنث بفعله وفعل مأموزه

﴿ السابعة ﴾ حان لا يركب فالميّن على ما يركبه الناس عادة فلو ركب ظهر انسان أو سبع أو فيل لا يحنث كما لا يحنث لو حلف لا يجلس على الأرض فجلس على حائل متفصل كجصير أو بساط أو جلد أو خشب ونحوها وكما لو حلف لا يجلس على هذا السرير أو لا ينام على هذا الفراش فجعل فوقه آخر أو لا يمشى على الأرض فمشى على بساط فانه لا يحنث إلا اذا مشى عليها بنعل أو خف

﴿الثامنة﴾ حلف لأقضي دين فلان فأمر غيره بالأداء أو أحاله فقبض برّ . . . وان قضى عنه متبرع لا يبرّ: ولو حلف لا يأكلن هذا الرغيف أو لا يقضين دينه أو لا يقتلنه غداً فأكله أو قضاه أو مات اليوم لم يحنث: وإذا قال لرب الدين والله لأقضي مالك اليوم فاعطاه فلم يقبل فوضعه بحيث تناله يده برّ: وإلا لا: ولو جاءه فلم يجده فدفع للقاضي برّ وإلا لا وإذا حلف لأضربن فلاناً حتى يموت أو حتى يقتله أو حتى لا يتركه حياً ولا ميتاً أو ألف مرة ففعل الكثرة: ولو قال حتى يبكي أو يستغيث ففعل الحقيقة: وإذا حلف ليفعلن كذا برّ بفعله مرة ولو على التراخي: وإذا حلف لا يفعلنه تركه أبداً: وإذا حلف لا يصوم ولا يصلي يحنث بصوم ساعة أو صلاة ركعة بنية

الباب الخامس

﴿في الميراث﴾

أسباب الميراث ثلاثة . الزواج . الولاء . النسب
فإذا تزوج رجل امرأة ومات أحدهما ورثه الآخر . وإذا

أعتق الانسان عبداً كان له الولاء عليه بحيث اذا مات العبد وليس له وارث أبداً أخذ سيده ميراثه . واذا مات الانسان وله أقارب من النسب بأن مات وله أولاد أو آباء مثلاً كان لهم الميراث . أما الأشياء التي تكون سبباً لحرمان الانسان من الارث فهي أربعة . الرق . القتل . اختلاف الدين . تبين الدارين . فاذا مات إنسان وله قريب رقيق لا يرثه . واذا قتل انسان قريبه حرم من ميراثه . واذا مات انسان مسلم وله قريب كافر حرم من ميراثه وبالعكس (أى اذا مات انسان كافر لا يرثه قريبه المسلم) واذا مات انسان ببلاد الكفار وله قريب كافر مثله ببلاد الاسلام لا يرثه وبالعكس .

ثم ان أنواع الرجال الذين يرثون عشرة

١ الابن يرث من أبويه

٢ ابن الابن وان نزل يرث من أجداده

٣ الاب يرث من أولاده

٤ الجد أبو الأب وان علا يرث من أولاد أولاده

٥ الأخ سواء كان شقيقاً أو لأب أو لأم يرث من

اخوته وأخواته

٦ ابن الأخ يرث من عمه اذا كان أخ أبيه من أب وأم
أو من أب فقط

٧ الم يرث من أولاد أخيه اذا كان أخ أبيهم من أب
وأم أو من أب فقط

٨ ابن الم يرث من أولاد عمه اذا كان أبوه أخ عمه من
أب وأم أو من أب فقط

٩ الزوج يرث من زوجته

١٠ المعتق يرث ممن أعتقه اذا لم يكن له وارث

والنساء اللاتي يرثن أنواعهن سبع . البنت ترث من
أبويها . بنت الابن وان نزل ترث من أجدادها . الأم ترث
من أولادها . الزوجة ترث من زوجها . الجدة ترث من
أولاد أولادها . الأخت ترث من اخوتها وأخواتها . المعتقة
ترث ممن أعتقها اذا لم يكن له وارث

ثم ان من يستحق الميراث إما أن يكون له مقدار
معلوم يسمى فرضاً وإما أن يأخذ جميع الميراث أو بعضه
ويسمى هذا تعصياً

فالفروض تنقسم الى ستة أنواع . النصف . الربع .

الثلثان . الثلث . السادس

فالمستحق لأخذ نصف الميراث خمسة . الزوج . البنت
بنت الابن . الأخت الشقيقة . الأخت من الأب

فالزوج يستحق النصف من ميراث زوجته الميتة اذا لم
يكن لها ولد لا منه ولا من غيره وليس لها ولد ابن أيضاً

والبنت تستحق النصف من ميراث أحد أبويها الميت
أو أبويها الميتين اذا لم يكن لها اخوة ولا أخوات

وبنت الابن تستحق النصف من ميراث أحد جديها
الميت أو جديها الميتين بشرط ان تكون واحدة ومنفردة عن
الصليبة وليس معها معصب

والأخت الشقيقة تستحق النصف من ميراث شقيقها
الميت اذا لم يكن له أخوات غيرها ولا أولاد ولا آباء

والأخت التي من الأب تستحق النصف من ميراث
أخيها الميت اذا لم يكن له أخوات أشقاء ولا أولاد ولا آباء
والمستحق لأخذ ربع الميراث اثنان . الزوج . الزوجة
أو الزوجات .

فالزوج يستحق الربع من ميراث زوجته الميتة اذا كان

للزوجة فرع وارث سواء كان منه أو من غيره
والزوجة أو الزوجات تستحق الربع من ميراث الزوج
الميت إذا لم يكن له فرع وارث لا منها ولا من غيرها .
والمستحق لأخذ ثمن الميراث نوع واحد فقط هي
الزوجة أو الزوجات فتستحق الثمن من ميراث الزوج الميت
إذا كان له فرع وارث وهو الابن وابن الابن وابن النزل والبنت
وبنت الابن وان نزل أبوها سواء كان منها أو من غيرها
والمستحق لأخذ ثلثي الميراث أربعة أنواع . البناتان
فأكثر . بنتا الابن فأكثر . الأختان الشقيقتان فأكثر
الأختان من الأب فأكثر
فالبناتان فأكثر تأخذان أو تأخذن الثلثين من ميراث
أحد الأبوين الميت أو الأبوين الميتين إذا انفردن
وبنتا الابن أو بناته تأخذان أو تأخذن الثلثين من ميراث
أحد جديهما الميت أو جديهما الميتين بشرط كونهما منفردتين
عن الصلبية وان لا يكون معهما معصب ولا حاجب
. والاختان الشقيقتان أو الاخوات الشقيقات تأخذان
أو تأخذن الثلثين من ميراث الأخ الشقيق أو الأخت إذا

كانتا منفردتين عن بنات الصلب وبنات الابن وعن الأخ
الشقيق بشرط عدم وجود الحاجب

والأختان أو الأخوات من الأب تأخذان أو تأخذن
الثلاثين من ميراث الأخ من الأب أو الأخت إذا لم يكن له
أو لها أولاد ولا آباء ولا أخت شقيقة ولا أخ شقيق
والمستحق لأخذ ثلث الميراث نوعان . الأم . الاخوة
أو الأخوات من الأم

فالأم تستحق الثلث من ميراث ابنها الميث أو بنتها
الميتة إذا لم يكن للابن أو البنت ولد ولا ولد ابن وان
نزل ولا أخوات ولا اخوة

والاخوة والأخوات جميعهم يستحقون ثلث ميراث
الأخ أو الأخت من الأم على حد سواء فيأخذ الذكر
مثل الأنثى

والمستحق لأخذ سدس الميراث سبعة أنواع . الأب
الأم . الجد . البنت من الابن فأكثر . الأخت من الأب
فأكثر . ولد الأم . الجدة

فالأب والأم كل منهما يستحق السدس من ميراث

ولدها الميت اذا كان له فرع وارث وكذلك تستحق الأم
السدس اذا كان لولدها الميت اخوان أو أختان أو اخوة
أو أخوات

والجد كالأب عند فقده فيستحق السدس من ميراث
الميت اذا كان له فرع وارث

وبنت أو بنات الابن تأخذ أو تأخذن السدس من
ميراث أحد الجددين الميت أو الجددين الميتين اذا لم يكن للميت
إلا بنت واحدة حيث تأخذ النصف كما تقدم : وأخذ
السدس تكملة الثلثين

والأخت أو الأخوات من الأب تأخذ أو تأخذن
السدس من ميراث الأخ اذا لم يكن له الا شقيقة واحدة
حيث تأخذ النصف كما تقدم : وأخذ السدس تكملة للثلثين
وولد الأم اذا انفرد يأخذ السدس من ميراث أخيه
أو أخته من أمه بشرط عدم الحاجب

والجدة سواء كانت من قبل الأم أو من قبل الأب
تأخذ سدس ميراث ولد الولد اذا انفردت واذا كان للميت
جدة من جهة الأم وأخرى من جهة الأب اشتركتا في السدس

واعلم أن الجدة القريبة من جهة الأم تمنع الجدة البعيدة
من جهة الأب ولا عكس

وإذا كان للميت جدات من جهة الأم فالقريبة تمنع
البعيدة . وكذلك إذا كان له جدات من جهة الأب فالقريبة
تمنع البعيدة أيضاً

واعلم أن التعصيب هو أخذ الوارث كل المال أو بعضه
بعد اخراج الفرض

وجهاً العصوبة سبعة . البنوة . الأبوة . الجدودة
الاخوة . بنو الاخوة . العمومة . الولاء .

ثم ان العاصب ينقسم الى ثلاثة أقسام . عاصب بنفسه
عاصب بغيره . عاصب مع غيره

فالعاصب بنفسه عشرة أنواع . الأب . الجد أب الأب
وان علا . الابن . ابن الابن وان سفل . الأخ سواء كان
شقيقاً أو لأب . ابن الأخ الشقيق أو الأخ لأب . الم
شقيق الأب أو أخوه لأبيه . ابن الم الشقيق وابن الم
لأب . المعتق سواء كان ذكراً أو أنثى . عصبية المعتق بنفسه
فكل واحد من هذه الأنواع العشرة يستحق جميع

الميراث اذا لم يزاحمه أحد أو يستحق ما يبقى بعد إخراج
 الفرض منه اذا كان معه صاحب فرض لقوله صلى الله عليه
 وسلم (ألقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلاولى رجل ذكر)
 والعاصب بغيره أربعة أنواع . البنت أو البنات . بنت
 الابن أو بناته . الأخت الشقيقة أو الأخوات الأشقاء
 الأخت أو الأخوات لأب

فالبنت أو البنات مع الابن أو مع البنين اذا ورثوا أحد
 الأبوين الميت أو الأبوين الميتين ورثت البنت أو البنات مع
 الابن أو البنين بالتعصيب (أى للذكر مثل حظ الأنثيين)
 وبنت أو بنات الابن مع ابن الابن أو بنى الابن اذا
 ورثوا أحد الجددين الميت أو الجددين الميتين كان للذكر مثل
 حظ الأنثيين أيضاً

والأخت أو الأخوات الشقيقات مع الأخ الشقيق
 أو الاخوة الأشقاء اذا ورثوا أخاً شقيقاً أو أخناً شقيقاً كان
 للذكر مثل حظ الأنثيين

والأخت لأب أو الأخوات لأب مع الأخ لأب
 أو الاخوة لأب اذا ورثوا أخاً أو أخناً لأب كان للذكر

مثل حظ الأثنين

والعاصب مع غيره نوع واحد وهو الأخت أو الأخوات
الأشقاء أو لأب إذا مات أخوها أو أخوهن الشقيق أو
لأب وكان لهذا الميت بنت أو بنات أو ليس له ذلك ولكن
له بنت ابن أو بناته فإذا كان للميت بنت واحدة كان لها
نصف الميراث والنصف الآخر للأخوات وإذا كان له بنتان
فأكثر كان لهما أو لهن الثلثان والثلث الآخر للأخوات
ومثل البنت أو البنات بنت الابن أو بناته

وذلك كله إذا لم تستغرق الفروض التركة أما إذا
استغرقت لم يكن للأخوات شيء وهذا إذا ماتت امرأة عن
زوجها وبنتين لها وأمًّا وأختًا أو أخوات أشقاء أو لأب

بنيهاً

الأول أصل حساب التركة اثنا عشر سهماً ولكن نجعلها

ثلاثة عشر لأجل ان تصح قسمتها فالزوج يأخذ ثلاثة أسهم باعتبارها الربع . والبنتان تأخذان ثمانية باعتبارها الثلثين والام تأخذ اثنين باعتبارهما السدس . فحينئذ لم يبق للأخوات شيء

الثاني ليس كل قريب يرث قريبه بل تارة يرث فيأخذ كل المال كما تقدم وتارة لا يرث شيئاً لوجود وارث أقرب منه فيصير محجوباً به وتارة يرث قليلاً بعد ان كان يرث كثيراً فيصير محجوباً عن الكثير ووارثاً في القليل ولذا كان الحجب قسمين . حجب نقصان . حجب حرمان .

فحجب النقصان هو انتقال الزوج من نصف ميراث زوجته الى ربه اذا كان لها ولد كما تقدم وانتقال الزوجة من ربع ميراث الزوج الى ثمنه اذا كان له ولد كما تقدم . وانتقال الام من ثلث ميراث ابنها أو بنتها الى سدسه اذا كان للميت ولد أو أخوات كما تقدم . وانتقال الاب من كل ميراث الابن الى سدسه اذا كان له ولد كما تقدم

وحجب الحرمان هو حرمان الجد من الميراث بالاب وحرمان الجدات مطلقاً بالام وحرمان ابن الابن بالابن

وحرمان الاخوة والاخوات مطلقاً بالآب وبالبنين وبنهم
وان نزلوا وحرمان الاخ فأكثر من الأم بالولد وولد الابن
وبالآب وبالجد وحرمان بنات الابن بالبنين أو البنات حيث
تأخذن الثلثين وحينئذ لا تأخذ معهن بنات الابن شيئاً إلا
إذا كان معهن ذكر في درجتهم أو أنزل منهن فانه يعصبن
فيما بعد الثلثين أما من كانت أنزل منه فانه يحجبها . وكذلك
حرمان الاخوات لآب بالاخوات الشقيقات حيث تأخذن
الثلثين وحينئذ لا تأخذ معهن الاخوات من الآب شيئاً إلا
إذا كان لهن أخ فانه يعصبن فيما بعد الثلثين وكذلك حرمان
بنات الاخ بابن الاخ سواء كن في درجته أو أعلى منه أو أسفل
الثالث اذا مات الانسان عن ورثة فيهم خنثى مشكل
(هو من له فرج وذكر يبول من كل منهما بالسواء) فاذا
كان كذلك فيعامل هو وباقي الورثة بالآقل أى تعطى الانصبا،
للورثة باعتبار ذكراً ويعطى هو نصيب امرأة باعتباره أنثى
ويوقف باقى الميراث حتى يتضح حاله بعد البلوغ
الرابع اذا كان فى الورثة مفقود تعامل الورثة بالاضر
فتعطى لها الانصبا، باعتبار حياته ويوقف ما يخصه حتى يتضح

حاله أو يحكم قاض بموته

الخامس اذا كان في الورثة حل تعامل بالأضر فتعطى
لها الانصاء باعتبار حياته وذكوره ويوقف باقى الميراث حتى
يتضح حاله بعد انفصالة من أمه أهو حى أو ميت ذكر أو
أنثى واحد فقط أو أكثر من واحد

السادس اذا انهدم بيت على متوارثين أو متوارثين أو
غرق بهم سفينة في البحر أو وقع بهم حريق فأتوا جميعاً ولم
يعلم من المتقدم في الموت ومن المتأخر فلا يرث واحد منهم
من الباقي أبداً بل يعتبرون كأنهم أجنب لان شرط الارث
تحقق حياة الوارث بعد موت الموروث ولم يوجد الشرط

الباب السادس

في البيع

للبيع حقيقة وحكمة وصفة ومحل وحكم وركن وشرط
(أما حقيقته) فهي مبادلة مال بمال بتراضى المتعاقدين
(وأما حكمته) فهي بقاء نظام المعاش والعالم فان الله

سبحانه وتعالى خلق العالم على أتم نظام . وأحكم أمور معاشه
أحسن أحكام ولا يتم ذلك إلا بالبيع والشراء اذ لا يقدر أحد
أن يعمل لنفسه كل ما يحتاجه فانه اذا اشتغل بحرث الأرض
وبذر القمح وخدمته وحرثه وحصاده ودراسته وتذريته
وتنظيفه وطحنه وعجنه لم يقدر على أن يشتغل بيده ما يحتاج
إليه ذلك من آلات الحرث والحصد ونحوها فضلا عن
اشتغاله بما يحتاجه من ملبس ومسكن فاضطر الى شراء ذلك
ولولا الشراء لكان يأخذه بالقهر أو بالسؤال ان أمكن والا
قاتل صاحبه عليه ولا يتم مع ذلك بقاء العالم

(وأما صفته) فباح وهو ما خلا عن أوصاف ما بعده
ومكروه كالبيع عند أذان الجمعة وحرام كييع خر لمن يشربها
وواجب كييع شي لمن يضطر اليه (وأما محله) فالمال المتقوم
(وأما حكمه) فتبوت الملك في البدلين لكل من البائع

والمشتري

(وأما ركنه) فاثان أحدهما الإيجاب . وثانيهما القبول
ويكونان بالقول أو الفعل فالقول كبيت واشترت وما دل
على معناهما كخذه بكذا أو أعطيت بكذا أو رضيت

والإيجاب ما يذكر أولاً من كلام أحد المتعاقدين والقبول ما يذكر ثانياً من الآخر وأما الفعل فهو التعاطي أي التناول ولومن أحد الجانبين على الأصح المفتى به وصورته أن يتفقا على الثمن ثم يأخذ المشتري المتاع ويذهب برضاء صاحبه من غير دفع الثمن أو يدفع المشتري الثمن للبائع ثم يذهب من غير تسلم المبيع فإن البيع لازم على الصحيح حتى لو امتنع أحدهما بعده جبره القاضى وهذا فيما ثمنه غير معلوم أما ما ثمنه معلوم كالخبز واللحم فلا يحتاج فيه إلى بيان الثمن

(وأما شرطه) فأنواع أربعة شرط الانعقاد وشرط

النفاذ • وشرط الصحة • وشرط اللزوم

(أما شرط الانعقاد) فأنواع

منها في العاقد وهو أن يكون عاقلاً فلا ينقذ بيع مجنون وصبي لا يعقل وأن يكون متعدداً فلا يصح الواحد عاقداً من الجانبين إلا الأب ووصيه إذا باعاً من الصغير أو اشترياً منه لكن يشترط في الوصى الخيرية وهي في الشراء من مال اليتيم لنفسه أن يشتري ما يساوى عشرة بخمسة عشر وفي البيع منه بالعكس وهذا في غير العقار وأما في العقار

فالخيرية أن يشتري لنفسه بضعف القيمة ويبيع لليتم بنصفها
 وكذلك إذا باع عقار اليتيم لأجنبي وأما بيع غير العقار للأجنبي
 وشراؤه منه فيجوز بمثل القيمة وبما يتخاين الناس فيه وأما
 بيع الأب عقار طفله من أجنبي فهو على ثلاثة أوجه لانه إما
 أن يكون الأب عدلاً أو مستوراً أو فاسداً ففي الوجهين
 الأولين له أن يبيع بمثل القيمة وبما يتخاين الناس فيه وفي
 الوجه الثالث يشترط فيه الخيرية كالوصى وإلا القاضي إذا باع
 مال اليتيم ليتيم آخر أو اشتري كذلك أماعده لنفسه فلا يجوز
 لان فعله قضاء وقضاؤه لنفسه باطل وإلا الرسول من الجانبين
 ومنها في المقد وهو موافقة القبول للإيجاب فان
 خالفه لم ينعقد كأن يقول البائع للمشتري بعتك الدار فيقول
 قبلت نصفها أو يقول بعتك الثور فيقول قبلت الجمل أو يقول
 بعتك الثوب بمشرة دنانير فيقول قبلته بمشرة دراهم أو بمشرة
 دنانير لم ينعقد إلا إذا كان الإيجاب من المشتري فقبل البائع
 بأنقص من الثمن أو كان الإيجاب من البائع فقبل المشتري
 بأزيد فانه ينعقد

ومنها في البدلين وهو قيام المالة ومنها في المبيع وهو .

أن يكون موجوداً ومقدور التسليم فلا ينقذ بيع المدوم وماله خطر العدم كالحمل واللبن في الضرع وأن يكون مملوكاً في نفسه فلا ينقذ بيع الكلاً ولو في أرض مملوكة له

ومنها في المتعاقدين وهو سماع كل منهما كلام الآخر فإذا قال المشتري اشتريت ولم يسمع البائع كلام المشتري لم ينقذ البيع لكن ان سمع أهل المجلس كلام المشتري والبائع يقول لم أسمع ولا وقر في أذني لم يصدق قضاء

ومنها في المكان وهو اتحاد المجلس بأن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد فإن اختلف لم ينقذ (وأما شرط النفاذ) فائتان أحدهما الملك أو الولاية ثانيهما أن لا يكون في المبيع حق لغير البائع (وأما شروط الصحة) فكثيرة

منها شروط الانعقاد لأن ما لا ينقذ لا يصح ولا ينعكس فإن الفاسد عندنا منقذ نافذ إذا اتصل به القبض ومنها أن لا يكون موقتاً فإن أقره لم يصح

ومنها الفائدة فيبيع ما لا فائدة فيه وشراؤه فاسد كبيع درهم بدرهم استويا وزناً وصفة

ومنها معلومية الأجل في البيع بثمن مؤجل فيفسد ان

كان مجهولا

ومنها الماثلة بين البديلين في أموال الربا وهي المكيلات
والموزونات كقفيز بر بمثله

ومنها القبض في الصرف قبل الاقتراق
ومنها معرفة قدر مبيع غير مشار اليه وثن كذلك
ووصف ثمن كمصرى ودمشقى كذلك لامشار اليه لنفى الجهالة
بالاشارة فلو قال بعتك هذه الكورجة من الأرز وهي مجهولة
العدد بهذه الدراهم التى فى يدك وهي مرئية له فقبل صح
ومنها معلومية المبيع ومعلومية الثمن فلا يصح بيع شاة من
هذا القطيع وبيع شئ بقيمته أو بحكم فلان
ومنها خلوه عن شرط مفسد

ومنها الرضا فبيع المكره فاسد موقوف على الرضا
(وأما شرط الزوم) فخلوه عن الخيار بأنواعه
﴿ تنبيه ﴾ أنواع البيع بالنظر الى مطلق البيع أربعة نافذ
وموقوف وفاسد وباطل (فالنافذ) ما أفاد الحكم للحال
(والموقوف) ما أفاده عند الاجازة (والفاسد) ما أفاده عند
القبض (والباطل) ما لم يفده أصلا: وباعتبار الثمن يتنوع الى

أربعة أيضاً (مساومة) وهو بيع بالثمن الذي يتفقان عليه (ومراجعة) وهو بيع بمثل الثمن الأول وزيادة (وتولية) وهو بيع بمثل الثمن الأول لا غيره (ووضيعة) وهو بيع بأقل من الثمن الأول : وباعتبار المبيع يتنوع الى أربعة أيضاً لأنه إما أن يقع على عين بعين فيكون (مقايضة) أو ثمن بثل أي نقود بنقود فيكون (صرفاً) أو ثمن بعين فيكون (سلفاً) أو عين بثل وهو لا يقيد باسم بل هو (بيع مطلق)

الباب السابع

— في الشركة —

وهي تنقسم الى قسمين . شركة ملك . وشركة عقد
فشركة الملك هي أن يكون الانسان مالكا لجزء مشاع في ملك لجملة شركاء كأرض أو بيت مملوك لانس إما بآرث أو شراء أو هبة مثلاً

وشركة العقد هي أن يقول الانسان لمن يريد أن يشاركه شاركك في كذا ويقبل الآخر وتنقسم هذه الشركة الى

أربعة أنواع . شركة مفاوضة . شركة عنان . شركة تقبل
شركة وجوه

فشركة المفاوضة هي أن يكون كل من الشريكين مساوياً
للآخر في المال والتصرف والربح ومتحدين في الدين وكل
منهما وكيل عن صاحبه وضامن عنه في جميع التصرفات .
وحينئذ لا تصح هذه الشركة بين حر وعبد ولا بين مسلم
وكافر ولا بين بالغ وصبي لعدم التساوي والاتحاد

وشركة العنان هي أن يكون كل منهما وكيلاً عن صاحبه
في التصرفات فقط وحينئذ لا يشترط فيها أن يكون كل
منهما ضامناً عن الآخر ولا أن يكون كل منهما مساوياً
لصاحبه فيما تقدم بل تصح بين الحر والعبد وبين المسلم
والكافر وبين البالغ والصبي وبين من له مال قليل ومن
له مال كثير وبين من كان له أكثر الربح ومن له أقله
كالثنتين لواحد والثلاث للآخر مثلاً

وشركة التقبل هي أن يشترط خياطان أو صباغان أو
خياط وصباغ مثلاً على أن يتقبلا الأعمال ويكون الكسب
ينهما بحسب ما يشترطان فيه وكل عمل يتقبله أحدهما

يلزم الآخر

. وشركة الوجوه هي أن يتفق إثنان على أن يشتريا شيئاً بدون دفع الثمن فوراً اعتماداً على وجاهتهما عند الناس ثم يشتريان في بيعه وما نتج من الربح يكون بينهما بحسب ما يشترطان في الشراء من الناس فإن كانا فيه سواء فالربح بينهما كذلك وإن كان أحدهما يشتري أكثر التجارة والآخر يشتري أقلها فنصيب الأول في الربح أكثر من نصيب الثاني

وتبطل الشركة بموت أحد الشريكين . ولا يجوز لأحدهما أن يخرج زكاة مال شريكه إلا بأذنه

الباب الثامن

— في الوقف —

هو أن يزرع الإنسان شيئاً من أملاكه ليقفه عن أن يكون ملكاً لأحد منع التصديق بالمنفعة ولو في الجملة وبين صرف المنفعة لمن يجب.

فاذا فعل الانسان ذلك صار ما نزع من أملاكه غير مملوك لأحد ما بل لا تملك إلا المنفعة لمن بين مستحقيها أثناء صدور صيغة الوقف وحينئذ لا يباع ولا يوهب ولا يقسم حيث ان ذلك من تصرفات المالك ولا مالك هنا إلا للمنفعة فقط وحينئذ فينتدى ناظر الوقف بتصليح المقار الموقوف من الربيع الذى ينتج منه ثم يعطى كل ذى حق حقه ممابقى بعد التصليح بحسب شرط الواقف واذا كان الموقوف داراً ثم تخربت فعمارتها على من لهم حق السكنى فان امتنعوا عن ذلك عناداً أو عجزاً أزم الناظر أو الحاكم أن يعمرها بما ينجم من إيجارها فاذا عمرت ولم يبق عليها شيء من العمارة ردها الى من لهم حق السكنى كما كانوا من قبل

واذا جمل الواقف نفسه ناظراً على وقفه صحح إلا اذا خان في شروط التصرف التى يدينها في الوقف فحينئذ تنزع منه النظارة وتعطى الى من هو أهل لها

﴿ تلييه ﴾ يجوز استبدال الوقف بشرط أن يكون البديل أكثر غلة وأحسن صقماً مع شرط قضاء القاضى بذلك



الباب التاسع

﴿ في الشفعة ﴾

هي تملك البقعة المشفوعة للشفيع بالمصارف التي صرفها
المشتري جبراً عنه

ثم ان من له الحق في الشفعة هو شريك البائع في الملك
ثم الجار الملاصق ثم الجار الواضع أخشابه على الملك
فاذا علم من له الحق فيها وأراد أن يطلبها فمجرد علمه
يلزمه أن يقيم يئنة في الحال على أنه طالب الأخذ بالشفعة ثم
يقيمها كذلك على المشتري اذا استلم العقار أو على البائع اذا
لم يستلمه المشتري منه أو عند العقار المبيع نفسه

فاذا سلم البائع للشفيع بالتراضي فيها وان لم يسلم رفع
عليه دعوى على يد قاضٍ وحينئذ يلزم القاضى أن يسأل البائع
هل ما باعه يملكه فان أجاب بأنه ملك له يسأل أيضاً
عن البيع فان أجاب بأنه باعه حكم القاضى بالشفعة للشفيع
أما اذا أنكر لزوم الشفيع أن يقيم اليئنة فان أقامها حكم له
(١٩).

القاضي وان لم يقمها حلف البائع بنق ما ادعاه الشفيع فان امتنع
عن ذلك حكم القاضي بها

ثم ان الشفيع لا يلزمه أن يحضر الثمن وقت الدعوى بل
بعد انتهاء القضية اذا حكم لصالحه

فاذا أهمل الشفيع طلب الشفعة حين ما علم بالبيع أو
رضى به أو تدخل فيه إما بشهادة عليه أو ضمانه عن المشتري
بطل حقه في طلبها

واعلم أنه اذا باع الانسان العقار إلا جزءاً قليلاً مجازياً
للشفيع فلا شفعة له فيما بيع

واذا باع الانسان عقاره ثم جعل الجزء المجازي للشفيع
بثمن جميع العقار إلا قدرأ طفيفاً جملة ثمنه للباقي فيئند لا شفعة
إلا في هذا الجزء فقط

وهذه المسئلة والتي قبلها من الحيل المسقطه للشفعة
فينبغي تجنبها إكراماً للجار إذ يقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم (ومن كان يومئذ بالله واليوم الآخر فليكرم جاره)



الباب العاشر

❦ في الرهن ❦

هو أن يجبس الانسان من المديون شيئاً يمكن أن يستوفي منه حقه . وينعقد الرهن بقول المديون لمن له الدين زهنتك هذا الشيء بالدين الذي لك على ويقول الآخر قبلت هذا منك فما صدر من الأول يسمى إيجاباً وما صدر من الثاني يسمى قبولاً

فاذا استلم صاحب الحق الرهن لا يجوز له أن ينتفع به إلا باذن المديون . وحينئذ يلزمه أن يحافظ عليه بنفسه وزوجته وأولاده وخدمه . فاذا فقد منه الرهن فان كان مثل الدين صار مستوفياً دينه وان كان أقل منه صار مستوفياً بقدره ثم يرجع على المديون بالباقي وان كان زائداً عنه لا يلزمه شيء من الزائد لانه أمانة وهي اذا تلفت عند المؤمن من غير تعد لا تلزمه . واعلم أنه لا يصح رهن جزء مشاع في ضمن الملك كنصف البيت أو الارض من غير إفراز لهذا الجزء وكذلك

لا يجوز رهن الثمر على النخيل دونها ولا زرع الأرض دونها
 وإذا رهن الإنسان بهيمة مثلاً ثم ماتت فدينغ صاحب
 الدين جلد هاهو يساوى شيئاً من المال صار هذا الجلد رهناً
 يقدره من الدين

وإذا رهن الإنسان نخيلاً فأثمرت أو بهيمة فولدت
 وأبنت أو غماً فولدت وأبنت أو أصوفت فالثمر والولد
 واللبن والصوف ملك للمديون ولكنه ينضم على الأصل
 ويكون رهناً مثله

الباب الحادي عشر

في الإجارة

هي مبيع منفعة الشيء بأجرة معلومة في زمن معلوم
 فإذا استأجر المستأجر الشيء للذي استأجره كالدار أو الدابة
 أو الأرض مثلاً وجبت عليه الأجرة وإن لم يستعملها حتى
 إذا أجز أحد حملاً إلى مكة للركوب مثلاً فاستلمه ولم يسافر
 عليه وجبت عليه الأجرة وهكذا في كل شيء مستأجر

ثم ان استعمال الشيء المستأجر ان كان يضر به كما اذا
استأجر الدكان حداً أو الدار طحان مثلاً فلا بد من تعيين
الاستعمال وقت عقد الاجارة

أما اذا كان الاستعمال غير مضر فلا يضر ترك التعيين وقتئذ
﴿ تنبيه ﴾ اذا استأجر الانسان أجيراً كالصباغ والشيال
فاذا تعدي ما يليق بالصنعة كتخريق الثوب من الدق في
الصبغة وعدم متانة الحبل في الشيالة مثلاً ضمن الأجير
ما استؤجر له

يجوز استئجار الموضع لترضع المولود بأجرة معلومة
وكذلك يجوز بمؤوتها كأكلها وشربها وكسوتها
ويجوز أخذ الأجرة على تعلم القرآن والعلوم الدينية في
زمانها هذا

ولا يجوز الاستئجار على الفناء والنوح والملاهي كالطبل
والمزمار وما أشبه ذلك

اذا استأجر الانسان داراً تغربت أو طبيباً ليعالجه فشفى قبل
العلاج أو دكاناً فصار مفلساً أو طباً ليطبخ له طعام الفرح
فماتت الغروس أو طلقت صار عقد الاجارة مفسوخاً لا يعمل به

الباب الثاني عشر

﴿ في الشهادات ﴾

هي أن يخبر الانسان عن وقوع الشيء الذي عليه
وشاهده لا عن شيء يظنه ويحتمه وليشترط أن يكون الشاهد
عدلاً سراً وجهرًا وان يأتي بلفظ الشهادة وقت أدائها بأن
يقول أشهد أنه حصل كذا وكذا مثلاً

ثم ان عدد الشهود يختلف بحسب المشهود به
أما الزنا فلا يثبت إلا بشهادة أربعة رجال
وأما القتل والقطع والسرقة وشرب الخمر والقذف فيثبت
كل من هذه الأشياء بشهادة رجلين

وأما ولادة النساء وبكارتهم وعيوبهن التي لا ينبغي أن
يطلع عليها رجل فتثبت بشهادة امرأة واحدة وأما غير هذه
الاشياء كلها كالبيع والاجارة والزواج والطلاق وما أشبه
ذلك فيثبت بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين
﴿ تنبيه ﴾ لا تقبل شهادة الأعمى ولا شهادة العبد ولا

شهادة الصبي ولا شهادة الذي عوقب بحمد القذف ولا شهادة
 الإنسان لأبويه ولا شهادة الأبوين لولدهما ولا شهادة أحد
 الزوجين للآخر ولا شهادة السيد لعبده ولا شهادة الشريك
 لشريكه إذا كانت الشهادة فيما يختص بشركتهما ولا شهادة
 الخنثى ولا شهادة المرأة النائحة التي تنوح في مصيبة غيرها
 المسماة (بالندابة) ولا شهادة المرأة المغنية ولا شهادة العدو
 على عدوه ولا شهادة مدمن شرب الخمر ولا شهادة من
 يلعب بالطنبور (آلة اللهو كالعود وما أشبهه) ولا شهادة من
 يفنى للناس ولا من يرتكب شيئاً من الموبقات كالزنا ولا
 شهادة من يدخل الحمام بلا إزار ولا شهادة من يأكل الربا
 ولا شهادة من يلعب بالشطرنج حتى تفوته الصلاة بسبب
 لعبه ولا شهادة من يلعب بالطاب ولا شهادة من يلعب بالقمار
 ولا شهادة من يأكل على الطريق ولا من يبول عليه ولا
 شهادة من ظهر منه سب الصحابة والعلماء أو المجتهدين ولا
 شهادة الكافر على المسلم



الباب الثالث عشر

❦ في الدعوى ❦

هي أن يضيف الانسان شيئاً الى نفسه حالة المنازعة
 فاذا كان للانسان شيء عند غيره ثم ادعاه عليه لا يصح
 الدعوى حتى يذكر جنس ما يدعيه كقمح أو شعير ويذكر
 قدره كأردب أو أردبين مثلاً فاذا كان ما يدعيه موجوداً
 في يد المدعى عليه كلفه القاضي بإحضاره ليشير اليه المدعى
 وقت دعواه وان لم يكن موجوداً عنده أو كان موجوداً
 ولكن لا يمكن إحضاره لا بد أن يذكر المدعى قيمة ما يدعيه
 واذا كان ما يدعيه عقاراً كدار أو أرض فلا بد أن يبين
 حدودها الأربعة أو ثلاثة منها على الأقل وان يبين أسماء
 أصحاب الحدود فقط ان كانوا مشهورين وان كانوا غير
 مشهورين فلا بد أن يبين أجدادهم أيضاً
 واذا كان ما يدعيه الانسان ديناً له في ذمة أحد فلا بد
 أن يبين وصفه ويبين أنه يطالبه به

فإذا رفع المدعى دعواه على يد القاضى ثم أقام البيّنة
 أحضر القاضى المدعى عليه وسأله عما ادّعاء خصمه فإذا أقر
 أو أنكر ألزمه القاضى بما ادّعاء أما إذا عجز المدعى عن البيّنة
 حلف القاضى المدعى عليه إذا طلب المدعى يمينه فإذا حلف
 انتهت الدعوى بلا شيء وإن امتنع عن اليمين أو سكت غير
 عاجز عن التكلم حكم عليه القاضى بما ادّعاء المدعى
 ثم إن اليمين الذى يحلف به المدعى عليه يكون بالله تعالى
 لا بالطلاق ولا بالتناق إلا إذا طلب المدعى اليمين بهما فينثن
 يحلفه القاضى بالطلاق إذا طلبه أو بالتناق إذا طلبه
 وبالجملة إذا كان المدعى عليه مسلماً حلفه القاضى بالله
 العظيم وبصفاته الجليلة . وإن كان يهودياً حلفه بالله الذى
 أنزل التوراة على موسى . وإن كان نصرانياً حلفه بالله الذى
 أنزل الإنجيل على عيسى . وإن كان مجوسياً حلفه بالله الذى
 خلق النار . وإن كان وثنياً حلفه بالله فقط



بَيِّنَاتٌ

الأول إذا ادعى شخصان على إنسان شيئاً وكل منهما يدعى أنه له وأقام كل يينة على دعواه حكم القاضي بهلما أنصافاً الثاني لو تنازع شخصان في دابة وادعى كل أنها له ولم يقم أحد منهما يينة ولكن أحدهما راكبها والآخر ماسك لجامها فالراكب أحق من الماسك للجام

الثالث كذلك إذا تنازع شخصان في ثوب أحدهما لابسها والآخر ماسك كها فاللابس أحق من الماسك

الرابع إذا تنازع شخصان في ساحة بينهما كل يدعى أنها له ولكن أحدهما له دار واحدة والآخر له دور متعددة فالعبرة للدعوى لا لعدد الدور وحينئذ فالساحة بينهما أنصافاً



الباب الرابع عشر

﴿ في الاقرار ﴾

هو أن يثبت الانسان باخباره عن نفسه أن لاأخذ عليه حقاً

فاذا قال الانسان لفلان على حق أو شيء وثبت عليه عند القاضى انه قال ذلك أجبره على أن يبين هذا الاقرار المجهول واذا قال لفلان على مال لا يصدق في أقل من درهم فضة . واذا قال له على مال عظيم لا يصدق في أقل من نصاب فضة . واذا قال له على أموال عظام لا يصدق في أقل من ثلاثة نصب . واذا قال لفلان عندي كمية من التمر في زنبيل لزمه أن يعطيه التمر والزنبيل . وكذا اذا قال له عندي خاتم لزمه حلقة وفصه . وكذا اذا قال له عندي سيف لزمه نصله وغمده ويده . وكذا اذا قال له عندي ثوب في منديل لزمه كما اذا قال له عندي ثوب في ثوب

﴿ تنبيه ﴾ اذا قال انسان عندي لفلان دابة في اصطبل

لزمته الدابة فقط . وإذا قال له عندي من درهم الى عشرة
أو مابين درهم الى عشرة لزمه تسعة فقط . وإذا قال له من
دارى هذا البراح الذى بين هذا الحائط الى هذا الحائط
لزمه أن يعطيه البراح الذى بينهما فقط

الباب الخامس عشر

﴿ في الصلح ﴾

هو عقد يحصل بين المتنازعين لأجل دفع النزاع بينهما
فاذا كان انسان يدعى على آخر مالا فصالحه المدعى عليه
يجزء منه كان للمدعى الجزء الذى اصطلاحا عليه ولا حق له
فى شئ بعد ذلك

وإذا كان لانسان دين على آخر فقال صاحب الدين
للمديون ان أعطيتنى غدا نصف الدين فأنا أتنازل لك عن
النصف الآخر فان وفى المديون فى النقد بالنصف لا يلزمه
النصف الآخر وان لم يوف فيه لزمه الكل كما كان عليه أولا
وإذا قال إنسان مديون لصاحب الدين أنا لا أقر لك

يدينك إلا إذا جعلت مطالبتك بعد زمن أو قال لا أقر لك به
إلا إذا تنازلت عن بعضه فإذا رضى صاحب الدين بذلك
لا حق له في المطالبة في الحال كما لا حق له أن يأخذ منه
البعض الذي تنازل عنه

﴿ تنبيه ﴾ إذا اتفقت الورثة على أن يصالحوا أحدهم
بجزء من المال على أن لا يكون له شيء من التركة صح لهم
ذلك وحينئذ لا حق له فيها سواء كانت التركة عقاراً أو مالا
وسواء كان ما أخذه أقل مما يستحقه منها أو مثله أو أكثر منه

الباب السادس عشر

﴿ في الوكالة ﴾

هي أن يقيم الإنسان غيره مقامه في تصرفاته العمومية
أو الخصوصية

فاذا أقام الإنسان نائباً عنه في قضية يرفعها على غيره
جاز له ذلك سواء كان الموكل مقياً ببلده أو غائباً صحيحاً كان
أو مريضاً

واذا وكل الانسان عنه شخصاً في شراء شيء فقال له
اشتر لي ثوباً مصرياً أو فرساً أو بغلاً جاز للوكيل أن يشتريه
له سواء عين له الموكل الثمن أو لا . أما اذا وكله في شراء عبد
أو دار فإن عين له الثمن جاز للوكيل أن يتعرض للشراء وإن
لم يمين لا يجوز له أن يشتري . واذا وكله في شراء دابة أو
ثوب ولم يمين ما هي الدابة وما هي الثوب لا يجوز للوكيل
التعرض في ذلك سواء عين له الثمن أو لم يمين . واذا أمره
بشراء طعام فاشترى له قمحاً أو دقيقاً جاز

﴿ تنبيه ﴾ اذا عزل الموكل الوكيل بطلت وكالته اذا علم
بالعزل . وكذلك تبطل اذا مات أحدهما أو حصل له جنونه

الباب السابع عشر

﴿ في الكفالة ﴾

هي أن يضم الانسان ذمته الى ذمة من عليه دين لتوجه
اليه المطالبة به كما هي متوجهة الى المدين
فاذا قال الانسان أنا كفيل عن هذا الشخص أو أنا

ضمته أو هو على أو أنا زعيم به صار ضامناً له
 فإذا شرط أن يسلمه لصاحب الدين في وقت معين لزمه
 أن يحضره فيه إذا طلبه فإذا أحضره خرج عن العدة حينئذ
 وإن لم يحضره رفع صاحب الدين أمره إلى الحاكم ليحبسه
 على إهماله في إحضاره فإذا ادعى أن المدينون غائب فإن كان
 مكان غيابه معلوماً أمهله مدة الذهاب والإياب حتى يحضره
 وإن كان مكان غيابه مجهولاً فلا شيء على الضامن لكن يلزم
 بإحضاره متى صادفه في أي زمان أو مكان فإذا صادفه لزمه
 أن يسلمه لصاحب الدين في بلد يمكن أن يخلص حقوقه منه
 على يد حاكمها فإذا فعل ذلك صار بريئاً مما يختص بكفالاته
 وإذا قال رجل أنا لى عند فلان دين مقداره كذا فأجابه
 آخر بقوله إذا لم يواف به غداً هذا المدينون فأنا ضامن عنه
 هذا الدين فجاء الغد ولم يواف به المدينون ألزم به هذا الضامن
 وصار صاحبه له الحق في مطالبته منه



الباب الثامن عشر

— في الحوالة —

هي نقل الدين من ذمة المديون الى ذمة غيره
فاذا كان لانسان دين على آخر فأحاله على غيره ليأخذه
منه ثم قبل ذلك كل من صاحب الدين والمحال عليه خرج
المديون من العهدة وحينئذ لا يرجع صاحب الدين على المديون
إلا إذا أنكر المحال عليه الحوالة أو مات مفلساً

الباب التاسع عشر

✽ في الوديعة ✽

هي ما يتركها الانسان عند من يشق بذمته ليحفظها
ليصفها أمانة عنده

فاذا فعل انسان ذلك لزم الأمين أن يحافظ عليها بنفسه
وبأولاده فاذا تحفظ عليها ثم ضاعت لا تلزمه أما اذا تحفظ

عليها بواسطة أجنبي أو تحفظ عليها في مكان لا يؤمن أن
يوضع فيه شيء ثم ضاعت لزمه أن يدفع قيمتها
وكذا إذا تحفظ عليها الأمين ثم طلبها منه صاحبها فنمها
منه أو خلطها بماله حتى لا يتميز عنه صار ضامناً لها . أما إذا
اختلفت بلا فعله صار صاحبها شريكاً للأمين في هذا الشيء
المخلوط ومثال ذلك ما إذا كانت الوديعة قمحاً مثلاً فاختلفت
بقمح الأمين فإن خلطها بنفسه صار ضامناً لها وإن اختلفت
بنفسها صار شريكاً . وحيثئذ يستوفي وديعته من القمح المخلوط

الباب العشرون

﴿ في المضاربة ﴾

هي أن يأخذ الإنسان مالا من غيره ليتاجر فيه على
أن يكون له جزء من الربح

فاذا استلم الإنسان المال على ذلك صار حراً في تصرفاته
إذا أطلقها له صاحب المال أما إذا عين له تجارة مخصوصة أو
بلداً مخصوصة أو زماناً مخصوصاً لزمه أن يعمل بذلك التمين

فإن خالف ماعينه له صار غاصباً للمال
وحيثئذ إذا ضاع منه صار ملزماً به أما إذا لم يخالف
ماعينه له ثم ضاع منه فليس ملزماً به حيث أنه أمانة في يده

الباب الحادي والعشرون

*(في الإعارة) *

هي تملك المنفعة بلا عوض
فإذا قال الإنسان لغيره أعرتك أو أطعمتك أَرْضِي
لتزعمها صار مالكا لمنفعة الأرض بزرع وبغيره لا لعين
الأرض وكذا إذا قال منحتك ثوبي أو حملتك على دابتي أو
داري لك سكني صار المستعير مالكا لمنفعة ذلك لا للعين
نفسها وحيثئذ صارت أمانة عنده فإذا استخدمها في منفعة
استخداماً عادياً ثم هلكت لا يلزمه شيء أما إذا تعدى عليها
أو استعملها فيما لا تطيق استعماله عادة ثم هلكت لزمه قيمتها
ثم إن صاحب العين يجوز له أن يرجع فيما أعاره في
أى وقت شاء إلا إذا كانت الإعارة أرضاً مزروعة وقت

رجوعه فيئذ يلزمه أن يصبر حتى يستوى الزرع ويحصده
ثم بعد ذلك يأخذها

الباب الثاني والعشرون

﴿ في الهبة ﴾

هي تمليك عين الشيء بلا عوض

فاذا قال الانسان لغيره وهبت لك هذه الدار أو هذا
الثوب مثلاً ثم قال الموهوب له قبلت صار مالكاً للشيء الموهوب
ثم ان الواهب يجوز له أن يرجع في هبته إلا في أحوال
خمس يرمز لها بقولك (دمع خزقه) فالدال اشارة الى الزيادة
في الموهوب فاذا زاد الموهوب له على الهبة شيئاً متصلاً بها
بأن كانت الهبة أرضاً ففرس فيها شجراً أو كانت دابة فسمت
عنده سقط حق الواهب في الرجوع

والميم اشارة للموت فاذا مات الواهب أو الموهوب له
امتنع الرجوع

والمين اشارة للعوض فاذا أعطى الموهوب له للواهب

عوضاً عن الهبة امتنع الرجوع
 وانحاء اشارة الى خروج الهبة من ملك الموهوب له
 فاذا أخرجها عن ملكه يبيع أو هبة مثلاً امتنع الرجوع
 والزأى اشارة للزوجية فاذا وهب الرجل لزوجته أو
 وهبته هى شيئاً امتنع الرجوع
 والقف اشارة الى القرابة فلو وهب الانسان لوالدته أو
 أخيه أو أخته شيئاً امتنع الرجوع
 والهاء اشارة الى الهلاك فلو هلكت الهبة عند الموهوب
 له امتنع الرجوع

الباب الثالث والعشرون

﴿ في الغصب ﴾

هو أن ينزع الانسان شيئاً من غيره ويثبت له بدون حق
 فاذا غصب الانسان شيئاً من غيره كقمح أو شعير مثلاً
 وجب عليه أن يردّه في المكان الذي غصب منه . فاذا هلك
 وجب عليه أن يرد مثله فاذا لم يوجد مثله وجب عليه أن

يرد قيمته

وإذا غصب داراً فسكنها ثم نقصت قيمتها باستعماله السكنى وجب عليه أن يردّها ثم يرد قيمة النقصان وذلك بأن تقوم بالثمن في تاريخ الغصب وتقوم في تاريخ الرجوع فما نقص يلزم بدفعه للمغصوب منه

وكذلك إذا كان المغصوب أرضاً ثم نقصت بالزراعة وجب عليه قيمة النقصان

وإذا ذبح الإنسان بهيمة بغير إذن مالكها أو مزق ثوباً تمزيقاً فاحشاً فالملك مخير بين كونه لا يأخذ هذا الذي تلف ويلزم الفاضب بقيمته أو يأخذه ويضمن ما نقص من قيمته أما إذا كان المذبوح حيواناً غير ما كول اللحم كحمار مثلاً ألزمه بدفع القيمة

وإذا غصب الإنسان أرض غيره ففرس فيها أشجاراً أو أسس فيها بناء ثم رفع المغصوب منه أمره للحاكم وجب عليه أن يقطع الأشجار ويهدم البناء ثم يردّها إلى صاحبها



الباب الرابع والعشرون

﴿ في الحجر ﴾

هو منع المالك عن التصرف في ملكه اما لكونه صغيراً
أو لكونه مجنوناً أو معتوهاً
فاذا كان المالك صغيراً أو مجنوناً لزم أن يحجر عليه
ويقام عليه وصى مدبر لمصلحته
فاذا بلغ الطفل ولكنه غير رشيد لا يسلم اليه ماله بل
يستمر الحجر عليه الى أن يصير عمره خمساً وعشرين سنة
فاذا وصل الى هذا السن وهو غير رشيد يلزم استمرار
الحجر عليه ما دام عدم الرشد مستمراً معه
واذا كان انسان فاسقاً أو سفياً أو مغفلًا لزم أن يحجر
على كل من اتصف بأى وصف من هذه الأوصاف حيث
ان كلا منها جالب لسوء التصرف
وما احسن البحث في هذا الموضوع لو اهتم به في
زماننا هذا وفي أمصارنا هذه

﴿ تنبيه ﴾ إذا كان الانسان ذكراً فعلامه بلوغه إما أن
يحتلم أو يحبل زوجته ان كان متزوجاً أو ينزل منياً اذا جامع
وإذا كان أنثى فعلامه بلوغها إما بأن تحيض أو تحلم
أو تحبل اذا كانت متزوجة

فاذا ظهرت هذه العلامات قبل أن يبلغ عمرها خمسة
عشر سنة صاراً بالغين مكلفين

وإذا وصلا الى هذا السن ولم تظهر العلامات حكم
عليهما بأنهما بالغان مكلفان . وحينئذ ياملان معاملة من بلغ
بعلامات البلوغ الحقيقية

وإذا بلغ عمر الصبي اثنتي عشرة سنة أو عمر الصبية
تسع سنين ثم أخبرا بأنهما بالغان صدقاً في ذلك . وحينئذ
تصير أحكامهما أحكام البالغين

الباب الخامس والعشرون

﴿ في الاكراه ﴾

هو أن يفعل الانسان فعلاً مجبوراً عليه بسبب تهديد

أحد قوى عليه

فاذا أكره الانسان على بيع أو شراء بقتل أو ضرب شديد أو حبس طويل ثم زال الإكراه كان غيراً بين كونه يرد البيع أو الشراء وبين كونه ينجزه

وإذا أكره الانسان بحبس أو ضرب أو قيد على أكل لحم الخنزير أو أكل الميتة أو الدم أو على شرب الخمر لا يحل له أن يأكل ولا أن يشرب أما اذا كان الإكراه على ذلك أما بالقتل أو بقطع اليد أو باتلاف عضو من أعضائه أو بضرب يفضي به الى الهلاك حل له الأكل والشرب ويحرم عليه الامتناع والصبر حينئذ

وإذا أكره انسان على الكفر أو على اتلاف مال مسلم فاذا كان الإكراه بالقتل أو القطع جاز له أن يظهر الكفر بلسانه مع كون قلبه مطمئناً بالايمان وجاز له أن يتلف المال لان اتلافه ليس بشيء في جانب اتلاف النفس

وإذا كان الإكراه بغير القتل أو القطع لا يجوز له هذان الأمران

وإذا أكره انسان على أن يقتل غيره لا يحل له أن يقتله

ولو كان الإكراه بالقتل فاذا أفضى الإكراه بقتل الغير ثم
 رفعت الدعوى على يد حاكم قتل المكره لا المبكره القاتل
 وإذا أكره انسان على طلاق زوجته وقع الطلاق فاذا
 لم يكن دخل عليها يأخذ نصف المهر من المكره وإذا كان
 دخل عليها لا يأخذ منه شيئاً

وإذا أكره الانسان على أن يرتد عن دين الاسلام
 والعياذ بالله ثم ارتد خوفاً مما أكره به لا تطلق زوجته

حِكْمَةُ الْعُقُوبَاتِ

اعلم انى ضربت صفحاً عن ذكر العقوبات التى هى
 القسم الثالث من علم الفقه الذى وعدت به لان العقوبات
 الشرعية كحد الزنا والقتل والتفد والسرقه الى آخره غير
 معمول بها فى زماننا هذا وذلك لأن الحقائق التى ترتب عليها
 العقوبات لا يمكن اثباتها بالدليل القاطع

مكارم الاخلاق

الانسان مكوّن من جوهرين متباينين وعنصرين متعاندین
 جسد أصله من تراب الغبراء • وروح هابطة من السماء • ولكل
 منهما مطالب تختلف بالذات • ومقومات متقابلة الماهيات • فهذا يطلب
 من المأكولات والمشروبات والملذذات والشهوات ما لا تطلبه الروح
 من المعارف والرياضات والفضائل والكمالات • والعقل فيما بين ذلك
 قائم بالتوفيق بين هذه المطالب قيام الأب الرحيم على أبنائه بالبرية
 التي هي من أفضل نتائجها إبعاد الشقاء عنهم ودوام الائتلاف فيما بينهم
 ولئن ينهأ له تأدية هذه الوظيفة الكبيرة على وجهها إلا إذا كان
 آخذاً بحفظ عظيم من العلم والمعرفة وقسط وافر من الأدب والحكمة
 فأما إذا كان خلواً من ذلك فإنه لا يفرق بين الفضيلة والرذيلة ولا يميز
 بين السيئة والحسنة فهو كقاض بين خصمين تارة يكون عالماً بالشرعية
 التي توقف كلا منهما عند حده فيحكم بما ينصف المظلوم ويضرب على
 يد الظالم وأخري يكون على غير بينة منها فيزيغ عن الرشد ويضل
 عن القصد

قاله للعقل كنور يستضيء به كما تستضيء الميون بنور النهار

والجهل له كظلمة تنكب به عن سواء السبيل وتخرج به الى طريق

الأضاليل

ولما كان الانسان مركباً من ذينك الأصلين المتضادين كانت
أطوار حياته تابعة لها فلذلك تراه لا يثبت على حالة ولا يدوم على صفة
فان كان فقيراً ثم أصبح غنياً ظهر عليه الطغيان كما قال تعالى (ان
الانسان ليطغى ان رآه استغنى) وان نزلت به حوادث الأيام وعرضه
ناب الدهر بدت عليه الاستكانة والضراعة وتوجه بقلبه الى ربه أن
يدفع عنه ما نزل به فاذا قبل دعوته نسي نعمته ولم يخف نعمته قال تعالى
(واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه
ضره سرَّ كأن لم يدعنا الى ضره) (

والى ذلك أشار على بن أبى طالب كرم الله وجهه فى بعض كلامه
قال رضى الله عنه (أعجب ما فى الانسان قلبه له مواد من الحكمة
واضداد من خلافها ان سنع له الرجاء أذله الطمع وان هاج به الغضب
اشتد به النفيظ وان أسف بالرضا نسي التحفظ وان ناله الخوف فضحه
الجزع وان استغاد مالاً أطغاه الغنى وان عضته فاقة شغله الفقر وان
جهد به الجوع أقعده الضعف وان أفرط فى الشبع كفلته البطنة وكل
تقصير به مضر كما أن كل إفراط له مفسد)

نعم ان الانسان عرضة لهذه المتقابلات والمتناقضات ولكنه اذا

نهد في حال صفه بالترية وعولج بالتقويم والتهذيب ثم تقف عقله
 وأنير ذهنه فانه ينشأ وميله الى خلال الخير أقوى منه الى جانب الهوى.
 بل ربما انمحي من نفسه حب الشهوات بالمرّة وصار وهو من أهل الدنيا
 لا يجهذ فيها حياة إلا حيث تكون مقرونة باحياء الفضائل وأمانة الرذائل
 ولذلك كانت الشرائع للانسان بمنزلة عدة يستعين بها على
 تقويض بناء النقائص من نفسه ووضع أسس الكالات في مكانها
 فقد جاءت جميعها وأهم شيء فيها بسد معرفة الله تعالى بتتيف
 العقول وتكميل الأرواح وكانت شريتنا نحن المسلمين آخر هذه
 الشرائع وجوداً وأولها عناية بالأخلاق والآداب

أنظر كيف أدب الله نبيه عليه الصلاة والسلام في أكثر من
 آية فقال (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وقال تعالى
 (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وقال تعالى
 (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) وقال تعالى (لا تستوى
 الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة
 كأنه ولي حميم) الى غير ذلك من الآيات مع انه عليه الصلاة
 والسلام أفضل الناس خلقاً وأحسنهم خلقاً

وكم من آية في القرآن الشريف اما نزلت للتغيب في مكازم
 الاخلاق والتنفير عن مساوئها مما لو أخذ المسلمون ولو ببعضها اليوم

لعادوا الى ما كانوا عليه من العزة والسودد وكذلك أقواله وأفعاله عليه الصلاة والسلام لم تزل أحسن اسوة للمقتدى وأوضح طريق للمبتدى روى انه لما أتى بسبايا طيئ وقفت جارية في السبي وقالت يا محمد ان رأيت أن تخلي عني ولا تشمت بي أحياء العرب فاني بنت سيد قومي وان أبي كان يحسب الدمار ويفك العاني ويشيع الجائع ويعطم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط . أنا ابنة حاتم الطائي فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين حقاً ولو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه . خلّوا عنها فان أباهما كان يحب مكارم الأخلاق فقام أبو بردة فقال يا رسول الله ان الله يحب مكارم الأخلاق فقال والذي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق . ولا عجب فقد قال تعالى في حقّه (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) وقال عليه الصلاة والسلام (جئت لأتمم مكارم الأخلاق) ومن قول علي بن أبي طالب كرم الله وجهه (يا عجباً لرجل مسلم يحميه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو نواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الأخلاق فانها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسمعت من النبي عليه الصلاة والسلام فقال نعم)

وبالجملة أن من النفوس ما هو مستعد بفطرته الى الكمالات

وبلوغ أعلى الدرجات ومثل هذه يكفي في اصلاحها وتقويم ما اعوج منها وزوال ما بها من الاعتلال ووقوفها عند حد الاعتدال تهذيبها وتكميلها بما يث فيها من الأخلاق الفاضلة والصفات الكاملة ومنها ما هو مستند بفطرته الى الرزائل الدنية والأخلاق البهيمية ومثل هذه لا يكفي في اصلاحها مجرد الترغيب والتهذيب وبث الأخلاق الفاضلة فيها لبعدها عن التهذيب وعدم قبولها للكمالات بطريق الفطرة

لذلك شرع الشارع الحكيم جل شأنه الأحكام الشرعية حسب استعداد تلك النفوس فجعل منها ما به ترتقي النفوس وتهذب الأخلاق وتكمل العقول وذلك كالمبادات والأخلاق الفاضلة كالصدق والأمانة وحسن الخلق والوفاء بالعهد وأنباز الوعد وغيرها من الفضائل ومنها ما به يقصد حفظ الهيئة الاجتماعية وحسن نظامها كالمعاملات والحدود والزواج

والفرض الذي تقصده الآن ونرمي إليه هو الأمر الأول من هذين الأمرين وهو ما به تهذب النفوس وتكمل العقول من الآداب الفاضلة والأخلاق الكاملة

ولما كان أفضل الآداب آداب القرآن التي أدب الله بها نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم وجعل لنا فيه الاسوة الحسنة وفيها العبرة

المستحسنة كان ما تنوحي يانه من الآداب هو ما في هذا الكتاب
الكريم وما تجمل به من مكارم الأخلاق هذا الرسول السيد السند
العظيم فنقول وبالله التوفيق قال الله تعالى

١

﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ
الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

أن اعتقاد أهل الشرك في غاية الفساد ولم يوافقهم علي شيء منه
حكيم من الحكماء الأقدمين الذين عولوا في عقيدتهم على العقل فما
حكم العقل بحسنه عدّوه حسناً وما حكم العقل بقبحه عدّوه قبيحاً
وقد كانت عقولهم وأنفسهم صافية بالرياضة لا يصبجها شيء حتي كان
بعضهم يسمع حركة الغلك • وبعضهم أدرك ما جاءت به الانبياء
عليهم الصلاة والسلام من الحكمة كلقمان الذي أخبر الله عنه بقوله
﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ وقد عاش ألف سنة وأدرك داود عليه
الصلاة والسلام • واتفق أكثر الجمهور علي أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً
وكان عبداً أسود فرزقه الله العتق ورضي قوله ووصيته وحكاها في
القرآن وجعلها من الآيات التي تتلى فقال ﴿وَإِذْ﴾ أي وآتينا لقمان

الحكمة حين جعلناه شاكراً لله وحين جعلناه واعظاً لنفسه اذ ﴿ قال لقمان لابنه وهو يعظه ﴾ أي وهو يذكره بالله ﴿ يا بني لا تشرك بالله ﴾ وقد كان ابنه كافراً فما زال يعظه حتى أسلم وهذا دأب الحكماء لانهم يعرفون بحكمتهم أن علو مرتبة الانسان لا تتم الا اذا كان كاملاً في نفسه مكملًا لنفسه ولهذا لم يترك لقمان ولده مشركاً بل اجتهد في نصيحته ووعظه حتى نقله من الطريق المعوج الى الطريق المستقيم ولما نهاه عن الشرك على التهي بقوله ﴿ ان الشرك لظلم عظيم ﴾ لابنه ذنب لا يغفره الله تعالى كما قال ﴿ ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ثم قال الله سبحانه وتعالى مخبراً عن تمام وصية لقمان لولده

٢

يا بني انما ان بك مثقال حبة من خردل فتكن في
مخبرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان
الله لطيف خبير

أن خفاء الشيء يكون إما لغاية صغره وإما لاحتجابه عن الابصار
وإما لكونه بعيداً وإما لكونه في ظلمة فيبين لقمان لولده أن الخصلة
من الاحسان أو الامانة اذا خفيت لسبب من هذه الاسباب المذكورة

فانها لا تخفي على الله سبحانه وتعالى بل لا بد أن يحضرها يوم القيامة
ويحاسب عليها كما قال الله تعالى مخبراً عن وصيته لولده بذلك ﴿يَا بَنِي
إِنَّمَا﴾ أى ان الخصلة من الاحسان أو الاساءة ﴿ان تلك مثقال حبة
من خردل﴾ أى ان تكن الخصلة من الاحسان أو الاساءة فى الصغر
مثل حبة الخردل . وهذه اشارة الى ماخفى بسبب صغره ﴿فتكن فى
صخرة﴾ أى تكن تلك الخصلة المتناهية فى الصغر فى أخفى مكان
وهو جوف الصخرة . وهذه اشارة أيضاً الى ماخفى بسبب حجبته عن
الابصار ﴿أو﴾ تكن ﴿فى﴾ موضع آخر من ﴿السموات﴾ وهذه
اشارة الى ماخفى بسبب بعده ﴿أو﴾ تكن ﴿فى﴾ موضع آخر من
﴿الأرض﴾ وهذه اشارة الى ماخفى فى بطن الأرض بسبب الظلمة
فكأنه تعالى يقول ان الخصلة من الإحسان أو الإساءة ان خفيت
بأى سبب من الأسباب ﴿يأت بها الله﴾ أى يحضرها ويحاسب
عليها ﴿ان الله لطيف﴾ يصل علمه الى كل خفى وقدرته نافذة فيه
﴿خبير﴾ بواطن الأمور وظواهرها . ثم قال الله سبحانه وتعالى
مخبراً عن بقية وصية لقمان لابنه

٣

﴿يَا بَنِي أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٠٠﴾

لما منع ولده من الشرك وحثه على التوحيد الذي هو أول ما يجب على الإنسان في ضمن النهي عن الشرك وخوفه بكمال علم الله تعالى وقدرته حثه أيضاً على مكارم الأخلاق والعادات . وأول ما حثه عليه . منها إقامة الصلاة التي هي أكمل العبادات وفيها تعظيم المعبود الحق ليكمل ولده من حيث العمل كما كمل من حيث الاعتقاد فقال مستنبلاً له ﴿ يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ تكميلاً لنفسك فإن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين وأصل التقربات وسراج الطاعات . واعلم أن الصلاة لا تكون صالحة لئلا زاد الآخرة إلا إذا كان أداؤها مع خشوع وحضور القلب فإن الغافل الذي يستغرق جميع صلاته بالوسواس وأفكار الدنيا كيف تصح صلاته وكيف يعتقد أنه بتلك الصلاة أدى ما فرضه الله عليه مع أنه متلبس بها وفكره مستغرق فيما فعله وفيما سيفعله في المستقبل حتى أن بعض الغافلين يدخل في صلاته ثم لا يشتغل إلا فيما يحتال به على أخذ أموال الناس بالباطل معتقداً أنه صلى وبرئت ذمته مع أنه لم يفز من صلاته بغير أصلا بل خرج منها آتماً مصراً على ممصبة الله تعالى واقعاً في الضلال المبين لقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْهُ وَتَوَاضِعُ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ كَمْ مِنْ قَاتِمٍ حَظَّهُ مِنْ صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ ﴾ وما أراد صلى الله عليه وسلم بذلك القاتم إلا الغافل في صلاته المتفكر في الأمور

الدينية في أثنائها قال تعالى ﴿ فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾

٤

﴿ وَامْرُؤٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الركن الأعظم في الدين ومن أجله بعث الله النبيين أجمعين . ولو أهل العلم والعمل به لتعطلت النبوة واضمحلت الديانة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة وعزى الفساد واتسع الخرق وخربت البلاد وهلك العباد ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد . وقد اندرس من هذا الركن الذي هو قطب دائرة الدين العلم والعمل به وانمحقت بالكلية حقيقته فاستولت على القلوب مداهنة الخلق واضمحلت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم . وعز علي بساط الأرض وجود مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم حتى صار العالم في هذا الزمان معرضاً عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بل ربما يوافق على فعل المنكر في بعض الأحيان وهو ما اذا كان صدور المنكرات من رئيس حكومة سياسية أو من غني وجيه يتربص منه نعمة ﴿ فانا لله وانا اليه راجعون ﴾ فن سعي في تجديد هذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها ومشعراً في أحيائها فانه يكون مقدماً عند الله على غيره من

الخلق بسبب احيائه سنة أفضى الزمان الى اماتها ومتقرباً الى الله تعالى
 بقربة تقصر جميع القرب عن الترقى الى درجتها
 وايضاح ذلك ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان على
 كل مسلم يمكنه أن يقوم بهما واهمالهما واضاعتهما مذمومان وفضائل
 العمل بهما كثيرة . ويدل على ذلك بعد اجماع الأمة عليه واشارات
 العقول السليمة اليه آيات كثيرة وأخبار أكثر منها . فمن الآيات قوله
 تعالى ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
 عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾ فدلّت هذه الآية الكريمة على أن
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان وأن الفلاح مختص بهما
 وأرشدتنا الى أن القيام بهما فرض كفاية لا فرض عين فإذا قام به البعض
 في ناحية سقط عن الآخرين لأنه تعالى لم يقل كونوا كلكم أمرين
 بالمعروف وناهين عن المنكر بل قال تعالى ﴿ ولتكن منكم أمة ﴾ فينبغي
 متى قام بهما واحد أو جماعة من أهل جهة سقط الحرج عن الآخرين
 واختص الفلاح الكامل الذي أخبر الله عنه في الآية بالقائمين بهما
 وأما ان تأخر عنه جميع الخلق عم الحرج كل القادرين على القيام
 بهما من غير شك ومنها قوله تعالى ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم
 أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ﴾
 فقد مدح الله المؤمنين في هذه الآية بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون
 عن المنكر . فالذي يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فكأنه

خارج عن المؤمنين الذين مدحهم الله تعالى في هذه الآية . ومنها قوله تعالى مادحاً لهذه الأمة ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾ فبين تعالى في هذه الآية أن هذه الأمة خير الناس بسبب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا يدل على أفضليتهما وقد أخبر الله تعالى في آيات كثيرة عن بنى إسرائيل أنهم هلكوا بسبب تركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم ينتج منهم إلا من قام بهما . وأخبر أيضاً عن الذين كفروا منهم بأنهم لعنوا على لسان داود وعيسى بن مريم بسبب تركهم النهي عن المنكر وهذا تشديد عظيم يدل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن من تركهما مع القدرة صار آثماً واستحق العذاب من الله تعالى في الآخرة . وأما الأخبار فمنها ما روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها . أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ﴿ يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم جميعاً ﴾ واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ﴿ ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا بوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليساكن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ من رأى منكم منكراً فليستجبه له ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ من رأى منكم منكراً فليستجبه له ﴾

فليتركه أى فليغيره يده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فقلبه ﴿ ثم قال الله تعالى حاكياً بقية وصية لقمان لولده ﴾ واصبر على ما أصابك ﴿ من الشدائد والحن . لا سيما فيما أمرت به ﴾ ان ذلك ﴿ الذى ذكر فى هذه الوصية ﴾ من غزم الأمور ﴿ أى مما عزمه الله تعالى وقطعه على عباده من الأمور قطع إيجاب والزام



﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۖ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ

أن لقمان عليه السلام لما أوصى ولده بأن يكون كاملاً فى نفسه مكملاً لغيره خاف عليه أن يتكبر على الغير بسبب كونه مكملاً له أو ينبخر فى النفس بسبب كونه كاملاً فى نفسه فهما عن ذلك كله كما حكاه الله عنه بقوله ﴿ ولا تصعر خدك للناس ﴾ أى ولا تمل وجهك حين ما تقبل على الناس بصفته وشقه كمادة المتكبرين بل أقبل عليهم اقبالاً حسناً بكل وجهك متواضعاً ﴿ ولا تمش فى الارض مرحاً ﴾ أى فرحاً أى حال كونك ذا فرح ومرور ﴿ ان الله لا يحب كل مختال فخور ﴾ أى ان الله لا يرضى عن كل مختال وهو الذى يمشي

على الارض لأجل الفرح والنشاط ليعرف الناس عظمة نفسه لأجل
 مصلحة دينية أو دنيوية ﴿ غرور ﴾ أى من كان مقتبلاً معجباً متكبراً
 في نفسه مقبلاً على الناس بشق وجهه لا بكلمه . واعلم أن الكبر من
 المهلكات وإن ازالته فرض عين وأنه لا يزول الا بالمعالجة واستعمال
 الادوية القاطعة له . وبيان ذلك أن الانسان اذا عرف نفسه وعرف
 ربه تعالى قلعت شجرة الكبر من مغرسها من قلبه فانه مهما عرف نفسه
 حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل وتيقن أنه
 لا يليق به الا التواضع والمذلة واذا عرف ربه حق المعرفة علم أنه
 لا يليق العظمة والكبرياء الا به سبحانه وتعالى . أما معرفته لربه وعظمته
 ومجده . فقد بينا ذلك في علم التوحيد . وأما معرفته لنفسه
 فالحقول فيها يطول ولكننا نذكر من ذلك طرقاتاً يسيراً ينفع في جلب
 التواضع والمذلة ويكفيه أن يعرف في ذلك معنى آية واحدة من كتاب
 الله تعالى . فإن في القرآن علم الأولين والآخرين لمن فتحت بصيرته
 وهى قوله تعالى ﴿ قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ
 نَظْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴾
 فقد أشارت هذه الآية الكريمة الى أول خلق الانسان والى آخر
 أمره والى وسطه فلينظر الانسان في ذلك ليفهم معنى هذه الآية
 أما أول خلقه فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً وقد كان في حيز العدم
 بل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أخس وأقل من العدم ثم خلقه الله

من أرذل الأشياء ثم من أقدرها لأنه خلقه من تراب ثم من نقطة ثم
 من علة ثم من ضفة ثم جعله عظماً ثم كسا العظم لحماً • فما صار الانسان
 شيئاً مذكوراً الا وهو على أحسن الصفات لأنه تعالى خلقه جماداً
 ميتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطش
 ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بموته قبل حياته • وبضعفه قبل قوته • وبجهله
 قبل علمه • وبعماه قبل بصره • وبصممه قبل سمعه • وبكمه قبل
 نطقه • وبضلالاته قبل هدايه • وبفقره قبل غناه • وبجزه قبل
 قدرته • فهذا معنى قوله تعالى ﴿ من أي شيء خلقه من نقطة خلقه •
 قدره ﴾ ثم انه تعالى آمن عليه بقوله ﴿ ثم السبيل يسره ﴾ وهذا
 اشارة الى ما ينسره في مدة حياته الى الموت ومعناه أنه تعالى أحياه
 بعد ان كان جماداً ميتاً تراباً أولاً ونطفة ثانياً وأسمعه بعد أن كان
 أصم وبصره بعد ان كان فاقداً للبصر وقواه بعد الضعف وعلمه بعد
 الجهل وخلق له الاعضاء مع ما فيها من المعائب بعد الفقد لها وأغناه
 بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكساه بعد العرى وهداه بعد الضلال
 فانظر كيف ذبّره وصوّره • والى السبيل كيف يسره • والى طفيان
 الانسان ما أكفره • والى جهله كيف أظهره • وانظر الى نعمة الله
 عليه كيف نقله من تلك الدلالة والخسة والقذارة الى هذه الرفعة
 والكرامة • وانما خلقه من التراب بواسطة خلقه لآدم منه • والنطفة
 القدرة بعد الدم المحض ليعرفه خسة ذاته فيعرف به نفسه • وانما

أكمل النعمة عليه ليعرف بهار به ويعلم بها عظمته وجلاله . ويتيقن أنه لا يليق الكبرياء إلا به تعالى ثم انه تعالى جعل من الانسان الزوجين الذكر والانثى ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده أولاً بالاختراع ولكنه ساط عليه في دوام وجوده الأمراض الهائلة والأسقام العظيمة والآفات المختلفة والطباع المتضادة من الصفراء والبلم والسوداوي والدم حتى أن بعض أجزائه يهدم بعضه الآخر سواء رضى أو سخط فيجوع كرهاً ويمشط كرهاً ويمرض كرهاً ويموت كرهاً . لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا خيراً ولا شراً . يريد أن يعلم الشيء فيجهله ويريد أن يذكر الشيء فينساه ويشتهي الشيء وربما يكون هلاكه فيه ويكره الشيء وربما تكون حياته فيه ويستلذ الأكلعة وهي تهلكه ويستبشع الأدوية وهي تنفعه . ولا يأمن في ليله ولا نهاره أن تختلف روحه ويسلب جميع ما ينزهه في دنياه فهو مضطرب ذليل عبد مملوك لا يقدر على شيء لنفسه ولا على شيء لغيره . فأى شيء أذل منه لو عرف نفسه . فكيف يليق الكبر به لولا جهله . فهذا أوسط أجواله وأما آخر أمره ونهاية حاله فهو الموت الذى أشار الله تعالى اليه بقوله . جبل شأنه ﴿ ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ﴾ ومعناه انه تسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسه وإدراكه وحركته فيعود جاداً كما كان أول مرة لا يبقى منه الا شكل أعضائه وصورته فلا حس ولا حركة فيه . ثم يوضع في التراب فيصير جيفة مثنتة قبورة كما كان

في الاول نطفة مذرة • ثم تبلى أعضاؤه وتتفتت أجزاؤه ويأكله
الدود • فيتبدى بحديقته فيقلعها ويخديه فيقلعها أيضاً وبسائر أجزائه
غياً كل جميعها • ثم انه حين يكون جيفة يهرب منه الحيوان ويستفدرة
كل انسان ويهرب منه لكرهه ورائحته • فلو اطلع عليه الباكون على
قعره حين يصير جيفة لما استطاعوا أن ينظروا اليه نظرة واحدة وكانوا
يتمنون مفارقته • ثم يعود الى أخس أحواله كما كان تراباً يعمل منه
الأواني ويمر منه البنان فيصير مقوداً بعد ان كان موجوداً وباليته
يبقى كذلك وما أحسنه لو ترك تراباً بل يحبيه الله تعالى بعد طول البلى
لبقاسى شديد البلاء فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة ويثبت
الى أحوال القيامة فينظر الى قيامة قائمة وسما مشقة محقرة وأرض مبدلة
وجبال مسيرة • ونجوم منكدة • وشمس منكفة • وأحوال مظلمة
وملائكة غلاظ شداد • وجههم ترفرف • وجنة ينظر اليها المحرم فيتحسر
ويرى صحائف منشورة فيقال له اقرأ كتابك فيقول وما هو فيقال له
كان قد وكل بك ملكان في حياتك التى كنت تفرح بها وتتكبر
بهنيمهما وتفتخر بأسبابهما وهذان الملكان الموكلان بك رقيبان عليك
يكتمان ما كنت تنطق به أو نعله من قليل وكثير وأكل وشرب
وقيام وقعود وأنت قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك • فلم الى
الحساب واستعد للجواب • أو تساق الى دار العذاب • فيقطع قلبه
فزعاً من هول هذا الخطاب • قبل أن تنتشر الصحيفة ويشاهد ما فيها

من مخازيه فاذا شاهده قال متحسراً ﴿ يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يفاد
صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ﴾ فهذا آخر أمره • وهو معنى قوله
تعالى ﴿ ثم اذا شاء أنشره ﴾ فاذا كان هذا حال الانسان فلأى شيء
يتكبر ويتعظم • وكيف يليق به أن يفرح لحظة واحدة فضلاً عن
التفاخر والتكبر الدائمين • وقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو ظهر له
آخره والياد بالله تعالى لربما اختار أن يكون كلباً أو خنزيراً ليصير مع
البهائم راباً وتعنى أن لا يكون انساناً يسمع خطاباً ويلقي عذاباً • ثم
إن كان الانسان عند الله مستحقاً للعذاب بسبب ما ارتكبه في الدنيا
من مخالفة أمره تعالى وأذية عباده بأكل حقوقهم أو نحوه فإن الخنزير
أشرف منه وأطيب وأرفع لان الخنزير أوله التراب وآخره التراب
فهو بعيد عن الحساب والمذاب • فالخلق لا يهربون من الكلب
والخنزير وأما العبد المذنب فإنه لو رآه أهل الدنيا وهو يعذب في النار
لصمقوا من بشاعة خلقته وقبح صورته ولو شتموا رائحته لما توا من
نثنه • ولو وقمت قطرة من الشراب الذى يسقى في الآخرة منه في
بحار الدنيا لصار ماؤها أثن من الجيفة • فمن كان هذا حاله في الآخرة
كيف يفرح ويتعظم وكيف يتكبر ويتعبر وكيف يرى نفسه شيئاً
حتى يستد له فضلاً • فهذا هو العلاج العلمى القاطع لأصل الكبر
وأما العلاج العلمى فهو التواضع لله بفعل الطاعات والجميع الخلق بالمواظبة
على أخلاق المتواضعين • وأحسنهم خلقاً وأشد هم تواضعاً سيدنا محمد

صلى الله عليه وسلم فانه كان يأكل على الارض ويقول انما أنا عبد
 آكل كما يأكل العبد . فكل من أراد السلامة من آفة الكبر وأحسن
 من نفسه أنها تميل الى الترفع على الناس ينبغي له أن يداوم على التواضع
 فليقل الله أن يخلصه من هذه الرذيلة . ومما حدثته نفسه بالخلوص
 عن الكبر فعلية أن يمتحن نفسه بأمر أربعة . أولها أن يجرب نفسه
 في المناظرة مع خصم حتى يظهر أنه هل ينضب لظهور الحق على يده
 غيره وهل يشتحي الاستعلاء أولاً . ثانيها أن يقدم الأقران على
 نفسه في المحافل . ثالثها أن يحمل حاجته الى بيته من طعام وغيره
 ويتعامل بالأعمال في بيته مع خادمه وياً كل . ثم ان هذا كله من
 السنة ومن جملة ذلك اجابة دعوة الفقراء والخروج معهم الى الاسواق
 وحمل حاجاتهم معهم . رابعها أن ينصف اخوانه ويحترمهم في المحافل
 قال عليه الصلاة والسلام ﴿ من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد
 برئ من الكبر ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ من حمل حاجته الى
 بيته فقد برئ من الكبر ﴾ ثم انه لما كان التوسط في جميع الآداب
 والاخلاق مطلوباً أمر لقمان ولده بالقصد أى بالتوسط في المشي بين
 السرعة والابطاء وبغض الصوت حين التكلم كما حكاه الله عنه
 فقال ﴿ واقصد ﴾ أى وتوسط ﴿ في مشيك ﴾ بين السرعة والبطء
 بعد التباعد فيه عن الفرح . فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ﴿ سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن ﴾ ﴿ واغضض ﴾ أى واتقص

٦

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى
الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴾

هذه الآية اشتملت من حيث منطوقها على النهي عن أكل
أموال الناس بالباطل ونقضت من حيث مفهومها الحث على حسن
المعاملة بين عموم الناس لأنه هو أساس الاعمال الصالحات وعليه
مدار عمار الدنيا وعدم حصول النزاع والشرب بين المخلوقات -

واعلم أن المال إما حلال • وهو ما ملكه الإنسان بوجه شرعى
كالوروث والموهوب • وإما حرام وهو بخلافه • والحرمه اما
ذاتية كما في الجواهر السامة • واما عرضية كما في المال المنصوب • وكما
يكون المال حلالاً أو حراماً باعتبار كسبه يكون كذلك حراماً باعتبار
صرفه • فكما يجب على الشخص أن يتحرى في تحصيل المال طرق
الشرع كذلك يجب عليه أن يتحرى طريقه في صرفه • وكما لا يحل له
أن يمد يده الى مال غيره بغير حق كذلك لا يحل له أن يتصرف في

ماله بغير العدل • ومتى جرى في كسبه ونصرفه على هذا القانون
 الإلهي وكان سلطان الشرع سائداً على سلطان نفسه وهواه • ووقف
 عند حد الشرع في جميع تصرفاته أمن غوائل الناس وأمن الناس
 غوائله وكان من السعداء الفائزين دنيا وأخرى • ﴿ولا تأكلوا﴾
 أيها المؤمنون إن أردتم النجاة من كل سوء والقرب من الله تعالى
 ﴿أموالكم﴾ التي تكون في المعاملات والتصرفات التجارية وغيرها
 ﴿بينكم بالباطل﴾ أي الوجه الذي لم يبيحه الله تعالى ولم يشرعه • وذلك
 بأن يأكل كل بعضكم مال بعض بغير وجه حلال كالسرقة والغصب
 والنهب والغش وغير ذلك كصرف أموالكم الحلال فيما حرمة
 الشريعة عليكم • فبين مما ذكرناه أنه ليس المراد من الآية النهي
 عن أكل الأموال بالباطل فقط بل المراد النهي عن كل التصرفات
 الباطلة من باب إطلاق الخاص وإرادة العام • وإنما خص الله تعالى
 الآية بالذكر في الآية لأنه المقصود الأعظم من المال ﴿وتدلوها﴾
 أي تقربوا بها بالزوجة والهدايا ﴿إلى الحكم﴾ ليعينكم على الظلم
 وارتكاب ما لا يليق للعدالة ولأن الحاكم قد يكون عادلاً ولكن يشبهه
 عليه الحق بسبب ظهور حجة أحد الخصمين • كما روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال لخصمين عنده ﴿إنما أنا بشر مثلكم وأنتم
 تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن﴾ أي أبين بصحته ﴿من بعض﴾
 فأقضي له على ما أسمع منه • أي بسبب قوة حجته على حجة أخيه

وهو غير محق . فمن قضيت له بشي من حق أخيه فأما أقضي له قطعة من نار . فبكيا فقال كل واحد منهما حق لصاحبي . فقال لهم عليه الصلاة والسلام ﴿ اذهبا فتوخيا ﴾ أى فاقصدا الحق فيما تصنعانه من القسمة . ثم استهما أى اقتربا وليأخذ كل منك ما تخرجه القسمة بالقرعة . ثم ليحلل كل واحد منك صاحبه . ثم قال تعالى ﴿ لتأكلوا ﴾ بالتحاكم اليهم والاستعانة بظلمهم ﴿ فريقاً من أموال الناس بالاثم ﴾ أى بما يوجب الاثم كشهادة الزور والأيمان الفاجرة ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ أنكم علي الباطل فان ارتكاب المعاصي مع العلم بقبحها أشد معصية وأقبح أثماً . فيستحق من يفعل ذلك مقت الله وغضبه



﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا . وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا . فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ . وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

الربا عند أهل الشرع هو الزيادة في القدر أو الأجل حسبما بين في كتب الفقه . وهو ينقسم الى قسمين . أحدهما يسمى ربا النسيئة . والثاني يسمى ربا الفضل . أما ربا النسيئة فهو الأمر الذي كان مشهوراً متعارفاً في الجاهلية . وذلك أنهم كانوا يدفعون المال مدة معلومة على أن يأخذوا في نظير هذا التأجيل قدرًا معينًا في كل شهر . ويكون رأس المال باقياً بعينه . ثم اذا حل أجل الدين طالبوا المديون برأس المال فان تعذر عليه دفعه زادوا في الحق والأجل . وأما ربا الفضل فهو أن يباع أردب من الحنطة بأردب وكيلة مثلا وقد اتفق أكثر الأئمة المجتهدين على تحريم الربا في هذين القسمين . أما تحريم ربا النسيئة فقد ثبت النهي عنه في القرآن الكريم بهذه الآية الشريفة . وأما تحريم ربا الفضل فقد ثبت النهي عنه في الخبر قال النبي صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب . والفضة بالفضة . والبر بالبر . والشعير بالشعير . والتمر بالتمر . والملح بالملح . مثلاً بمثل . يداً بيد . فمن زاد أو استزاد فقد أربى . ألاخذ والمعطى فيه سواء

ثم ان هذا الخبر دل على حرمة ربا الفضل والزيادة في هذه الأشياء الستة فقط وهي النقدان والمطعمات الأربعة ولا شك أن الربا انما ثبت فيها لعلها كالعلم مع الكيل أو الوزن في المطعمات الأربعة المذكورة أو صلاحية الثمنية في الغالب . وذلك في التقدين أى الذهب والفضة . فكل شيء وجدت فيه تلك العلة يلحق بها في حكم الربا

والحكمة في تحريم الربا هي أنه يقتضى أخذ مال الغير وهو
 القدر الزائد بدون عوض وهذا حرام لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 ﴿ حرمة مال المسلم كحرمة دمه ﴾ وقد أجمعت الائمة أيضا على حرمة
 كل مال غير المسلم من الذين دخلوا بلادنا بأمان وعهود بخلاف الحريين
 وأيضاً لو تمكن الشخص من تحصيل درهم زائد بواسطة عقد الربا
 لأعرض عن وجوه الكسب كالخرف والصنائع لما فيها من المشقة
 العظيمة ولا شك أن هذا يفضى الى اقطاع منافع الخلق لأن مصالح العالم
 لا تنظم الا بالتجارات والصنائع والخرف فاذا حصل الاعراض عن
 هذه الأشياء استثناء بالربا فلا بد أن يختل نظام العالم . وأيضاً الربا
 يؤدي الى اقطاع المعروف والاحسان بين الناس بسبب منع القرض
 والسلف فاذا حرم الربا طابت النفوس بقرض الدراهم ورد مثلها فقط
 وأما لو كان الربا حلالا لكانت حاجة المحتاج تحمله على أخذ الدرهم
 بدرهمين فيؤدي ذلك الى اقطاع المعروف والاحسان بين الناس
 بل الى ذهاب أملاكهم ووقوعهم في ذل الفقر والمسكنة كما عليه
 الغالب من أهل زماننا هذا

ثم اعلم أنه لما كانت الصدقة تؤدي الى تنقيص المال في الظاهر
 فقط وكان الربا يؤدي الى الزيادة بحسب الظاهر على المال مع نهي
 الله عنه فكان الربا والصدقة متضادين أى من خبث ما أديا اليه
 فصلت بينهما مناسبة من جهة التضاد أى بعد تنزيل التضاد منزلة

التناسب . فلما حصلت تلك المناسبة بين هذين الحكيمين بين الله تعالى عقب بيان حكم الصدقة حكم الربا فقال ﴿الذين يأكلون﴾ أى يأخذون ﴿الربا﴾ ويتعاملون به ﴿لا يقومون﴾ من قبورهم اذا بعثوا ﴿إلا كما يقوم﴾ أى إلا قياماً كقيام المصروع ﴿الذى يتخطه﴾ أى يضربه ﴿الشيطان﴾ ضرباً بغير استواء ﴿من المس﴾ أى من الجنون واتفق أكثر المسلمين على ان الشيطان لا يبعد أن يكون قوياً على القتل والصرع والايذاء . ولكن لا يفعل ذلك الا بإرادة الله تعالى وتقديره . فالمراد من الآية الكريمة ان آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً ويكون وصف الجنون علامة يعرف بها آكلوا الربا عند أهل الموقف . فتقدير الآية حينئذ لا يقومون يوم البعث من الجنون الذى بهم الا كما يقوم المصروع

ثم قال تعالى ﴿ذلك﴾ أى أكلهم الربا ونجارته عليه ومعاملتهم به ﴿سبب﴾ انهم قالوا انما البيع مثل الربا ﴿في الحل وانما لم يقل الله سبحانه وتعالى انما الربا مثل البيع بل قال جل شأنه انما البيع مثل الربا مع أن حل البيع متفق عليه . والقوم أرادوا أن يقيسوا عليه الربا في الحل فكان اللائق بالقياس أن يشبه الأمر الذى اختلفوا فيه وهو الربا بالأمر الذى اتفقوا عليه وهو البيع . فيكون نظم الآية هكذا انما الربا مثل البيع . لأن القوم لم يكن مقصودهم أن يمسكوا بنظم القياس بل كان غرضهم أن الربا والبيع متماثلان من

جميع الوجوه لأجل دفع الحاجة بكل منهما . ولما قالوا لا فرق في
الحل بين ما إذا اشترى الشخص ثوباً بشرة مثلاً ثم باعه بأحد عشر
وبين ما إذا أعطى غيره عشرة دراهم وأخذ منه بدلها أحد عشر
فوراً أو إلى أجل . أجاب الله تعالى عن هذه الشبهة ردّاً عليهم بقوله
﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ فأنكر الله عليهم نسوية الربا بالبيع
ومعارضتهم النص بالقياس فإن ذلك من عمل إبليس لما أمره الله
بالسجود لآدم فامتنع فقال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من
طين . ومن المعلوم أن أول من عارض النص بالقياس هو إبليس
فيكون الذين قاسوا الربا على البيع في الحل من أصحابه مطرودين
مثله وذلك لأنهم جعلوا البيع الذي زالت غلته بنور الأمر الإلهي
به مماثلاً للربا الذي تزداد غلته بارتكابه . وبالجملة أن مرتكب
الربا واقع في غلطات ثلاث . أولها غلطة الحرص الذي ينشأ عنها كل
ذم . وثانيها غلطة حب الدنيا التي من اشتغل ببلذاتها صار محجوباً عن
ربه . وثالثها غلطة المعصية التي توجب مقت الله تعالى لمرتكبها ﴿ فمن
جاءه موعظة ﴾ أي فمن بلغه وحظ وزجر ﴿ من ربه ﴾ كالتهي عن
الربا ﴿ فأنهى ﴾ أي فامنع حالاً وامتنع من استئصال الربا وتبع
الهي الإلهي ﴿ فله ﴾ ما أكل من الربا وليس عليه رد ﴿ ماسلف ﴾
أي ما تقدم أخذه قبل التحريم ﴿ وأمره إلى الله ﴾ يحكم فيه كما يشاء
فإن شاء عذبه وإن شاء غفر له . لأنه تعالى يقول في سورة أخرى

﴿ ان الله لا يفر أن يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾
 ﴿ ومن عاد ﴾ أى ومن رجع الى استحلال الربا وقال انه مثل البيع
 ﴿ فأولئك ﴾ العائدون ﴿ أصحاب النار ﴾ أى ملازموها ﴿ هم فيها
 خالدون ﴾ أى ما كثون فيها أبداً لانهم لما كفروا باستحلال ما أجمع
 الكتاب والسنة على تحريمه أوعدهم الله تعالى بالخلود فى النار



﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ
 كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾

﴿ يحق الله الربا ﴾ أى يذهب بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه
 ﴿ ويربى الصدقات ﴾ أى ويضاعف ثواب الصدقات ويبارك فيها
 ويزيد المال الذى أخرجت منه . وذلك لان زيادة المال وقصصانه
 لا يكونان الا باعتبار العاقبة والنفع فى الدارين لا باعتبار الظاهر الذى
 يشاهد فى الحس فبكون محق الربا ومضاعفة الصدقات أما فى الدنيا
 . وأما فى الآخرة وذلك لان الغالب فى المرابى وان كثر ماله فى الحس
 انه لا بد أن تصير عاقبته الى الفقر وتزول البركة عن ماله . فقيده
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ﴿ الربا وان كثر
 بطن عاقبته تصير الى قل ﴾ والسبب فى ذلك أنه لما لم يرحم الناس

في معاملته ايامه نشأ عن ذلك دعاؤهم عليه وبغضهم له وصار مشهوراً
 بينهم بسقوط العدالة والنسق والعدوان وربما تطلع الظلمة في ماله
 فلما منع أنه ليس ملكاً له في الحقيقة . وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 في تفسيره حق الزبا ان الله تعالى لا يقبل منه صدقة ولا جهاداً
 ولا حجاً ولا صلة . وأيضاً فان مال الربا اما أن يذهب في حياة
 صاحبه فتبقى أعقابه عالة وعليه الائم والعقاب في الآخرة فيكون
 ممن خسر الدنيا والآخرة . واما أن يبقى بعد وفاته فينتفع به غيره
 وعليه الحساب . فتبين أن المال الذي يحصل من الربا لا بركة فيه
 لانه نشأ عن مخالفة الحق سبحانه وتعالى فتكون عاقبته وخيمة ويؤدى
 صاحبه الى ارتكاب سائر المعاصي . لان كل طعام يتولد من أكله
 دواخ وأفعال من جنسه . فان كان حراماً يدعو صاحبه الى الافعال
 المحرمة . وان كان مكروهاً فيدعوه الى أفعال مكروهة . وان كان
 مباحاً فيدعوه الى أفعال مباحة . وان كان من الطعام الذي يندب
 الأكل منه فيدعوه الى الافعال المندوبة وكان في أفعاله متبرعاً
 متفضلاً . وان كان أكله منه بقدر الواجب من الحقوق فتكون أفعاله
 واجبة ضرورية . وان كان طعامه مكتسباً من الحظوظ الشيطانية
 انتهى عنها كالربا فتكون أفعاله شيطانية مذمومة . فحينئذ يكون عليه
 اثم الربا واثم أفعاله المحرمة المتولدة من أكله . فقد روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (الذنب بعد الذنب عقوبة للذنوب .

الأول ﴿ فكثير عقوباته دائماً أبداً فيقضى حياته في الاوزار وعسل
السيئات . فاذا كان يوم العرض على ربه لم يجد في صحيفته حسنة
يحتج بها في دفع العذاب عنه . . هذا . وقد ثبت في الحديث أن الاغنياء
يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسة عشر عاماً . فاذا كان هذا حال الغنى من
الجلال فكيف يكون حال الغنى من الحرام المقطوع بجرمته . . ويكفي
في قصص الربا و بُعْد صاحبه من النار أنه مال حصله صاحبه من
مخالفة الله تعالى وارتكاب نهيه ولا شك أن هذا نقصان عظيم وأى
نقصان أغش من الشيء الذي يكون سبباً لحجب صاحبه عن الله
المؤدي الى عذابه ونقصان حظه عنده تعالى . هذا حال آكل الربا
وأما المتصدق فلما زكي ماله وطهره بالانفاق فلا بد أن الله تعالى من
خضله يبارك فيه ويحفظه له ولا يكون آكله الا مطعماً لله تعالى في كل
أفعاله . . وبصير هذا المال باقياً متنفذاً به في أعقابه وأولاده وتلك هي
الزيادة الحقيقية . . ولو لم تكن زيادته الا ما صرف منه في طاعة الله
لمكفي به زيادة . . وأى زيادة أفضل مما كان مدخراً عند الله تعالى
. فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ﴿ ان الله يقبل
الصدقات ولا يقبل منها إلا الطيب ﴾ وعنه عليه الصلاة والسلام أنه
قال ﴿ ما قصت زكاة من مال قط ﴾ ونصديق ذلك بينه الله تعالى
في كتابه العزيز بقوله ﴿ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده
ويأخذ الصدقات ﴾ أى يقبلها . . وبيان ذلك أن من كانت همه لله

كان الله معيماً له فإذا كان الإنسان مع فقره وحاجته يحسن إلى عبيد الله فلا يتركه الله تعالى ضائعاً جائعاً في الدنيا ثم يزداد كل يوم جاهه بذكره الجليل عند الناس وتميل قلوبهم إليه وتمينه الفقراء بالدعوات الصالحة وتقطع الأطماع عنه لأنه متى اشتهر بين الناس أنه مشر لا صلاح معات الضعفاء وسد خلة الفقراء صار كل أحد محترماً عن حنازته ويكف كل ظالم وطامع يده عن أخذ شيء من ماله قليلاً كان أو كثيراً فبين مما قلناه أن الربا وإن كان زيادة في المال ظاهراً لكنه نقصان في المال وأن الصدقة وإن كانت نقصاناً في الحال لكنها زيادة في المستقبل ولما كان الأمر كذلك كان اللائق بكل عاقل أن لا يلتفت إلى ما يحكم به الطبع والحس من الدواعي والصوارف التي تحيل له أن الربا تنشأ عنه الزيادة في المال وأن الصدقة ينشأ عنها النقصان فيه بل يعول على ما ندبه العقل والشرع إليه ﴿ والله لا يحب ﴾ أي لا يرضي ﴿ كل كفار ﴾ مقرر على تحليل المحرمات ﴿ أثيم ﴾ منهمك في ارتكابها وذلك لأن حبه تعالى مختص بالتوابين كما قال جل شأنه ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ وأما بنفسه تعالى فلا يليق إلا بمن بنكر تحريم الربا وغيره من المحرمات . وفي هذه الآية إشارة منه تعالى إلى التغليظ في أمر الربا وأنه من فعل الكفرة لا من فعل المسلمين وفيها أيضاً دلالة على أن الله تعالى قد سبقت رحمته غضبه . ويبان ذلك أنه تعالى لم ينف محبته إلا عن الذي يجمع بين

الاصرار على الكفر وبين المواظبة على ارتكاب جميع الآثام كالربادة لان استحلالة كفر وهو في نفسه اثم مذموم في جميع الأديان لانه سلب لمال المحتاج بنوع من الاكراه والالغاء . وأما من جمع بين الكفر وارتكاب جميع الآثام من غير اصرار على الأول ولا مواظبة على الثاني أو لم يجمع بينهما فانه وإن لم يستحق محبة الله تعالى الا أن أمره مفوض الى عفوه وسعة حلمه

٩

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ يُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ • وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ • لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ •

لما كانت الغلوة طريقاً الى التهمة ويحجبها الشيطان سبيلاً الى وقوع الشخص في المعصية بين الله لمبادءه أنهم لا يدخلون بيوت

غيرهم الا بعد الاستئذان حذراً مما يترتب علي الدخول من غير اذن .
بسبب مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات الخلوات . وعلمهم
الاداب الجلية والأفعال المرضية التي تؤدي الى سعادة الدارين فقال
﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم ﴾ أى لا تدخلوا بيوتاً
غير البيوت التي أنتم صاكنون فيها مواء كانت ملكاً أو مؤجرة أو
معاره لكم ﴿ حتى تستأمنوا ﴾ أى حتى تستأذنوا من يملك الاذن .
من أصحابها ﴿ وتسلموا علي أهلها ﴾ عند الاستئذان وكيفية التسليم
والاستئذان أن يقول الشخص السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات ان .
لم يؤذن له في الاول والثانية فان أذن له أحد من أهل البيت المقام
في الدخول دخل وان لم يأذن له أحد رجع ولا يدخل . واعلم أن .
الاستئذان ثلاث مرات من أحسن الآداب وأجملها لان أهل البيت
في المرة الاولى ربما يمنهم بعض الأشغال من الاذن . وفي المرة
الثانية ربما كان عندهم ما يقتضى المنع من الاستئذان . فاذا لم يؤذن
له في الثالثة استدل بعدم الاذن على أن هناك مانع ثابت فيرجع
ولهذا قالت العلماء يستحب في الاستئذان أن لا يكون متصلاً بل
لا بد أن يكون بين كل مرة وبين الاخرى زمن يفصل بينهما وان .
لم يفصل بينهما بزمن بل استئذن ثلاث مرات متوالية كانت كلها في
حكم مرة واحدة . والدليل على أن عدد الاستئذان ثلاث مرات
ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿ الاستئذان ثلاث فالاولى

يستنبتون • والثانية يستصلحون • والثالثة يأذنون أو يردون ﴿ وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ﴾ إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا • ولا تؤمنوا حتى تحابوا • أفلا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم قالوا بلى يا رسول الله • قال أفشوا السلام بينكم ﴾ • وعن أبي سعيد الخدري أنه قال كنت جالسا في مجلس من مجالس الانصار فجاء أبو موسى الاشعري فرمعا قتلنا له ما أفرعك فقال أمرني عمر أن آتية فأتيته فاستأذنت ثلاثا فلم يأذن لي فرجعت ثم أتيته فوجدته ينتظرنى وقد أنكر عليّ فقال لي ما منك أن تأتيني فقلت له قد جئت فاستأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي بالدخول وقد قال عليه الصلاة والسلام ﴾ إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع ﴾ فقال لي عمر لتأتيني علي هذا الحديث بالينة أو لأعاقبك • فقال كبير المجلس لا يقوم معك الا أصفر القوم • فقام أبو سعيد فشهد له عند عمر أن هذا الحديث قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر لأبي موسى انى لم أنهك ولكنى خشيت أن يقول الناس علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قرع الباب بعنف كما عليه أهل زماننا الآن والتصيح علي صاحب البيت فهو منهي عنه لانه مخالف للأداب وكذا كل ما يؤدى الى الكراهية. وينبئ عن الثقل فهو منهي عنه أيضا • وكيفية الوقوف على الباب عند الاستئذان أن لا يستقبله المستأذن بوجهه • بل يقف في

ركته الأيمن أو الأيسر • لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكنه يقف من ركته الأيمن أو الأيسر فيقول السلام عليكم • فإن كان لباب ستر كانت كراهة استقباله أخف من عدم وجود ستر • ثم إن الحكمة في شرم الاستئذان قبل الدخول هي أن الداخل من غير إذن ربما يطلع على عورات أهل البيت أو تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه ويطلع على الأحوال التي تخفيها الناس في العادة • وعلى كل حال فاللدخول من غير إذن غير جائز أصلاً لأنه تصرف في ملك الغير فلا بد أن يكون برضاه وإن لم يكن برضاه فإنه يشبه الغصب والتغلب وقد نهى الله عنهما ولهذا قال الله سبحانه وتعالى ﴿ ذلكم ﴾ الذي شرعته لكم • من الاستئذان مع التسليم ﴿ خير لكم ﴾ من أن تدخلوا بقتة من غير إذن أو من غير تسليم فتكونوا متمسكين بتحية الجاهلية لأن الرجل منهم كان إذا أراد أن يدخل يثأ غير يته يقول حينئذ صباحاً إذا كان بأول النهار • أو حينئذ مساءً إذا كان آخره • ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد • فنهى الله تعالى عن ذلك وعلم عباده الأدب الحسن في الدخول على الناس • وإنا بين الله تعالى لكم هذه الأحكام ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ أي لكي تتذكروا وتعمقوا وتعملوا بها • فإن لم يجد المستأذن أحداً في البيت أصلاً أو لم يجد من يعتبر إذنه شرعاً بل وجد الصبيان مثلاً فلا يجوز له الدخول وهذا هو

المراد من قوله تعالى ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا﴾ أى فى بيوت غيركم
 ﴿أَحَدًا﴾ أصلاً أو لم تجدوا من يملك الاذن بل وجدتم الصبيان
 والنساء مثلاً ﴿فَلَا تَدْخُلُوا حَتَّى يَأْذَنَ لَكُمْ﴾ أى حتى تجدوا من يأذن
 لكم أو من يعتبر اذنه • وان وجد فيها من يملك الاذن فان أذن له
 فى الدخول دخل وان لم يأذن له بل قال ارجع ارجع • وهذا هو معنى
 قوله تعالى ﴿وَأَنْ قِيلَ لَكُمْ﴾ من جهة أهل البيت ﴿ارْجِعُوا فَارْجِعُوا﴾
 وَلَا تَلْعَلُوا بِتَكَرُّرِ الْأَسْتِثْنَاءِ وَلَا تَصْرُوا عَلَى الْإِنْتِظَارِ حَتَّى يَأْتِيَ الْأَذْنَ
 فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَجْلِبُ الْكَرَاهَةَ فِي قُلُوبِ النَّاسِ وَيَقْدَحُ فِي الْمَرْوَةِ قَدْحًا
 عَظِيمًا فَلَا يَلِيقُ بِكُمْ إِلَّا الرَّجُوعُ ﴿هُوَ﴾ أى الرجوع ﴿أَزْكَى﴾ أى
 أطيب ﴿لَكُمْ﴾ وأظهر مما لا يخلو عنه الإلحاح فى الاذن والوقوف على
 الأبواب من دنس الدفاعة والخساسة وذلك لان الدخول كما أنه قد
 يكرهه صاحب الدار فكذلك الوقوف على الباب قد يكرهه أيضاً
 فلذلك كان الأولى والأظهر للمستأذن اذ لم يؤذن له فى الدخول أن
 يرجع ولا يقف على الباب دفماً للإيذاء وبعداً من الريسة ﴿وَاللَّهُ﴾
 بما تعملون عليم ﴿فَعَلِمَ كُلِّ مَا تَفْعَلُونَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ﴾
 وفى هذه الجملة الشريفة نوع زجر للمتكلف عما نهى عنه فيجب عليه
 أن يحتاط كيف يدخل ولائى غرض يدخل وكيف يخرج واعلم أن
 رسول الشخص يقوم مقام اذنه • فاذا أرسل انسان خادمه الى آخر
 يدعوهُ الى الحضور عنده كان ذلك إذناً له فى الدخول لما روى أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ﴿ إذا دُعِيَ أحدكم فجاء مع الرسول فإن ذلك له إذن ﴾ فدل هذا الحديث على أن الدعاء يُعد إذناً فلهذا إذا حضر مع رسول الداعي فلا يحتاج ثانياً إلى إذن . وقال بعض العلماء إن من قد جرت العادة له بإباحة الدخول فهو غير محتاج إلى الاستئذان وافترق جمهور الأئمة على أن إذن الصبي والرقيق والمرأة معتبر . وكذلك يعتبر أخبار هؤلاء المذكورين في الهدايا بأن يأتي الرقيق أو الصبي بهدية لشخص ويقول له هذه الهدية لك من عند سيدي مثلاً فيقبلها منه لأجل الضرورة . والأصح أن الاستئذان على المحارم مطلوب لما روى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستئذن على أمي فقال له صلى الله عليه وسلم ﴿ نعم ﴾ فقال الرجل ليس لها خادم فبصرى أأستئذن عليها كما دخلت عليها فقال عليه الصلاة والسلام ﴿ أحب أن تراها عريانة ﴾ فقال الرجل لا فقال له عليه الصلاة والسلام ﴿ فاستئذن ﴾ واعلم أن ترك الاستئذان على المحارم وإن كان غير جائز إلا أنه أخف من ترك الاستئذان على الأجانب لأن المحرم يجوز له النظر إلى شعرها وصدرها وساقها ونحو ذلك من الأعضاء التي لا تعد عورة بالنسبة له بخلاف الاجنبيات وإنما كان الاستئذان على المحارم مطلوباً لأن المحرم ربما كانت مشغولة في بعض الأحوال بأمر تكره اطلاع غيرها عليه فكان الاستئذان عاملاً في جميع المحارم فلا يدخل الرجل على الزوجة والأمة إلا بإذن

وأما إذا عرض في بيت ما يوجب هناك السر من حريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب انكاره وإزالته فلا يجب الاستئذان في دخول هذا البيت . فهذا ما يتعلق بالاستئذان الذي شرعه الله تعالى في هذه الآية الكريمة . وأما السلام الذي شرعه الله تعالى فيها أيضاً فهو من سنة المسلمين التي أمرهم الله تعالى بها وأمان لهم وهو تحية الله تعالى لأهل الجنة وتحيتهم لبعضهم قال تعالى ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ وقال تعالى ﴿ دعواهم فيها سبعاثك اللهم وتحيتهم فيها سلام ﴾ وهو أيضاً يجلب المودة وينقي الفل والحقد من الصدور . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ﴿ لما خلق الله آدم عليه السلام ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله بأذن الله . فقال له ربه يرحمك ربك يا آدم . اذهب إلى هؤلاء الملائكة وهم ملائمتهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك رجع إلى ربه فقال له هذه تحيتك وتحية ذريتك ﴾ وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ حق المسلم على المسلم ست . يسلم عليه إذا لقيه . ويحييه إذا دعاه . وينصحه له بالغيب . ويشتمه إذا عطس . ويعوده إذا مرض . ويشهد جنازته إذا مات ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إن سرّكم أن يسلم الفل من صدوركم فأفشوا السلام بينكم ﴾ فيسن لكل مسلم أن يبدأ أخاه بالسلام قبل الكلام وأن يصافحه عند السلام لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال

﴿ من بدأ بالكلام قبل السلام فلا يحيوه حتى يبدأ بالسلام ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته ﴾ وقال أنس رضى الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقال لى يا أنس أسبغ الوضوء بزد فى عمرك • وسلم على من لقيت من أمتى تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك

وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه ﴾ والأحاديث الواردة فى فضل السلام والحث على افشائه أكثر من أن تحصي فإذا كان الله تعالى قد حثنا على افشاء السلام فى مواضع كثيرة من كتابه العزيز • ورسوله صلى الله عليه وسلم أكثر من الترغيب فيه والحث عليه فإنا نرى اخواننا المسلمين المصريين تركوا هذه السنة الشريفة ونبدوها وراء ظهورهم حتى أنه لم يتمسك بها الا القليل منهم ولم يرضوا لأنفسهم ترك هذه السنة بل ابتدعوا بدلها بدعة متنوعة فى التحية فبعضهم يحيى أخاه بإشارة اليد وبعضهم يقلد بعض التصارى واليهود فى تحيتهم التى هي قولهم نهارك سعيد أو ليلتك سعيدة • والله أنها تحيات أسوء من تحيات الجاهلية ومن العجيب أن أكثرهم يحفظ كتاب الله أو بعضاً منه ويقرأ فى كتب الحديث المشتتة على الاحاديث الواردة فى فضل السلام والحث عليه ولم يتمسك بهذه السنة أصلاً ولا يرى لها قيمة

ثم يدعى أنه من العلماء العاملين فإذا نصحه أخوه المسلم بالتمسك بسنة الله ورسوله اشتمزت نفسه وربما قابل النصح بالاساءة وبنى على ذلك غلاً وحقدًا في صدره وهذا كله ناشئ من الكبر والجهل بالحق ومعنى البصيرة عن نور الايمان ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون . وهذا حرام ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون ﴾ ولما ذكر الله تعالى حكم البيوت المسكونة ذكر بعده حكم البيوت التي هي غير مسكونة فقال ﴿ ليس عليكم ﴾ أيها المؤمنون ﴿ جناح ﴾ أي اثم ﴿ أن تدخلوا ﴾ بغير استئذان ﴿ بيوتاً غير مسكونة ﴾ أي غير موضوعة لسكنى قوم مخصوصين فقط . بل موضوعة ليتنفع بها من يحتاج اليها من الناس من غير أن يتخذها مسكنًا كالمدارس والخطبات والحمامات والحوانيت فانها معدة لمصالح الناس كافة كما يدل عليه قوله تعالى في وصف تلك البيوت ﴿ فيها منافع لكم ﴾ أي فيها حق تمتع وانتفاع لكم يعني أنه لا حرج عليكم في دخول البيوت التي بنيت لمصالح الناس جميعاً . كالحمامات والاسواق ونحوهما ولا يجب عليكم الاستئذان عند الدخول فيها لان فيها حق انتفاع لكم كالتحفظ من الحر والبرد والبيع والشراء والاغتسال وغير ذلك مما يليق بحال تلك البيوت ودخلها فلا مانع من دخولها بغير استئذان ممن يدخلها قبلكم ولا

يمن يتولى أمرها ويقوم بتدبيرها من قوام المدارس والخطانات وأصحاب
الخوانيت وقوام الحمامات ونحوهم ﴿ والله يعلم ما تبدون ﴾ أى ما تظهرون
﴿ وما تكتُمون ﴾ أى وما تخفونه من أموركم . وفى ذلك وعيد لمن
يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد أو إطلاع على عورات الناس

١٠

﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا
وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ لا يؤاخذكم الله
بالأنوف فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم
والله غفورٌ حلِيمٌ ﴿

انه سبحانه وتعالى نهى عباده فى هذه الآية عن الجرء عليه بكثرة
الحلف به . والحكمة فى هذا النهى أن من حلف فى كل كثير من
أمره وقليل منها بالله انطلق لسانه بكثرة الحلف فلا يؤمن أقدامه
على الأيمان الكاذبة وأيضاً كلما كان الانسان أكثر تعظيماً لله كان
أكل فى العبودية ومن كمال تعظيمه تعالى تنزيهه عن الإستشهاد به
فى أى غرض من الأغراض الدنيوية بل لا يستشهد به إلا فى
الامور العظيمة الأخروية وقد ذم الله تعالى من أكثر الحلف بقوله

﴿ ولا تطع كل حلاف مهين ﴾

﴿ ولا تجملوا ﴾ أيها المؤمنون ﴿ الله ﴾ تعالى ﴿ عرضة ﴾ أي معرضاً ﴿ لأيمانكم ﴾ واجتنبوا الحلف به في القليل والكثير ﴿ أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ أي لأجل إرادة البر والتقوى والاصلاح بين الناس . فإن من أكثر الحلف به تعالى فهو مجترئ عليه غير معظم له . فلا يكون موصوفاً بالبر والتقوى . بل يعد كذوباً عند الناس لا ينسبونه دائماً الا الى الأغراض الفاسدة وسوء النية . فلا يثقون به في شيء من الأشياء أبداً . وأما اذا ترك الشخص الحلف بالله تعالى معتقداً أنه أعظم وأجل من أن يستشهد باسمه العظيم في مطالب الدنيا اعتقد الناس جميعاً صدق نيته وحسن معاملته مع الله وبعده عن الأغراض الفاسدة فيعدونه باراً متقياً متباعداً عن الاخلال بواجب حق الله . ويدخلونه في معات أمورهم واصلاح خصوصياتهم ويتقون به في كل ما يصدر منه من قول أو فعل ﴿ والله سميع ﴾ أي يسمع أيمانكم ان حلفتُم به ﴿ عليهم ﴾ ببيانكم ان تركتم الحلف تعظيماً لذكره خافضوا على ما كلمتم به من التباعد عن الحلف به والجرء عليه ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ﴾ أي لا يعاقبكم بسبب اللغو في أيمانكم وهو أن يحلف الانسان على ما يظن أنه صادق فيه ثم يظهر خلافه ﴿ ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ﴾ أي وانما يعاقبكم بما تعمدته قلوبكم حيث حلفتُم على حصول أمر مع العلم بخلافه وذلك

لما علم من مزيد رحمته تعالى بعباده حيث خص العقاب بالعبد دون
 ما سواه على أنه تعالى ينفرد بالمعتمد ان شاء كما قال جل ذكره ﴿والله
 غفور﴾ لما فرط منكم ان شاء ﴿حليم﴾ أى لا يعجل بمقوتكم
 لعلمكم تداركون الامر فتوبون

١١

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ
 يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ • وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ
 خَيْرًا مِنْهُنَّ • وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ
 بِئْسَ الْأَاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ • وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

إن الله تعالى بين في هذه الآية الكريمة ما يجب أن يكون
 عليه المؤمن مع المؤمن وذلك أن المؤمن مع المؤمن إما أن يكون
 حاضراً معه وإما أن يكون غائباً عنه فان كان حاضراً فلا ينبغي
 لأخيه المؤمن أن يسخر منه ويستهزئ به فلا ينظر اليه بالاهانة
 والمذلة بل يلتفت اليه بكل تعظيم وان كان غائباً عنه فلا ينبغي أن
 يذكره بما يكرهه من السيوب وان كانت فيه بل لا يذكره الا بخير

وقد نهى الله تعالى عباده المؤمنين عن ثلاثة أمور: أحدها السخرية والاستهزاء وهي أن لا ينظر الانسان الى أخيه بعين الاجلال ولا يلتفت اليه مع التعظيم بل يسقطه عن درجته من غير أن يذكر ما فيه من العيوب . وثانيها المزو وهو أن يذكر الشخص غيره بما فيه من العيب في غيبته وهذا أقل من الاول لانه في الاول لم يلتفت اليه بعين التحقير حتى انه من شدة حقارته وصفه في عينه لم يرض بأن يذكره أحد غيره في المجلس الذي هو جالس فيه وانما جملة حقيراً لا ينضب له ولا عليه بخلاف الثاني فانه جملة من المفضوب عليه فقط . وثالثها النبز وهو أن يدعو بالاسماء القبيحة وان لم يكن قد نسي بها وهذه كلها حرام ورد الكتاب والسنة بالنهي عنها والوعيد على من يرتكب واحداً منها وقد ذكرها الله تعالى على هذا الترتيب فقال ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدقوا بالله ورسوله ﴿ لَا يَسْخَرُوا ﴾ أى لا يهزأوا ﴿ قَوْمٍ ﴾ منكم مؤمنون ﴿ مِنْ قَوْمٍ ﴾ آخرين مؤمنين منكم أيضاً ﴿ عَسَى أَنْ يَكُونُوا ﴾ أى المهزؤ بهم ﴿ خَيْراً مِنْهُمْ ﴾ أى من المستهزئين ﴿ وَلَا ﴾ يسخر ﴿ نِسَاءً ﴾ مؤمنات ﴿ مِنْ نِسَاءٍ ﴾ مؤمنات ﴿ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُمْ ﴾ أى عسى أن يكون النساء المسخور والمستهزء بهن خيراً من النساء المهازئات الساخرات . فان الخيرية موجودة في الغريقين فليس المدار على ما يظهر للناس من الأشكال والصور والاحوال التي يدور عليها أمر السخرية والاستهزاء في الغالب كالمزق ونحوه

بل انما المدار على الأمور الكاسنة الخفية في القلوب فلا يلبق بالمؤمن
أن يستعجر غيره من المؤمنين فربما كان أحق منه بالخيرية عند الله
تعالى فيكون ظالماً لنفسه بتخخير من وقره الله سبحانه وتعالى وباستصغار
من عظمه الله تعالى . قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إياكم والظن فان
الظن أكذب الحديث ﴾ ﴿ ولا تجسسوا ﴾ أى ولا تبشروا على
عزراتهم ﴿ ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباعضوا وكونوا
عباد الله اخواناً كما أمركم المسلم أخو المسلم ﴾ لا يظله ولا يخذله ولا
يحقره . التقوى هنا التقوى هنا ويشير الى صدره . بحسب امرى
من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه
وماله . ان الله لا ينظر الى أجسادكم ولا الى صوركم وأعمالكم
ولكن ينظر الى قلوبكم . وقال عليه الصلاة والسلام ﴿ ان المستهزئين
بالناس يُفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال له هلم هلم فيجيب بكرة
وغمه فاذا أتاه أغلق دونه . فما يزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له
الباب فيقال هلم هلم فلا يأتيه ﴾ ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ ولا
تلفزوا أنفسكم ﴾ أى ولا يمس بعضكم بعضاً ولا يظعن بعضهم في عرض
بعض قبحى الله عباده المؤمنين عن الظعن والمب باللسان أو بالإشارة
في حق اخوانهم المؤمنين . وانما جعل الله تعالى اللامز الطاعن في
حق أخيه لامراً وطاعة في شأن نفسه لان المؤمنين كنفس واحدة
فما يلزم بعضهم على بعض من تحسين أمره والسعي في صلاحه ومحبته

الخطير له • قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضوٌ واحدٌ تداعى له سائر جسده بالسهر ﴾ وهذا اللمز شامل لسب الإنسان شخصاً غيره والميب عليه في غيته أو في حضوره • وكما ورد الكتاب بالنهي عن السب وردت السنة بالنهي عنه أيضاً • وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ﴿ ما أكره رجلٌ رجلاً إلا بآء أحدهما بها • فإن كان كافراً وإلا كفر بتكفيره ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام ﴿ لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام ﴿ من الكبار شتم الرجل والديه ﴾ قيل يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال ﴿ نعم يسبُّ أبا الرجل فيسبُّ آياه ويسبُّ أمه فيسبُّ أمه ﴾ ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تنازروا بالألقاب ﴾ أى ولا يدع أحدكم صاحبه بما يكرهه من الألقاب الدالة على اللثم والسوء كقول الرجل لصاحبه فاسق • زاني • كلب • خنزير • ونحو ذلك فلا يجوز لأحد من المسلمين أن يدعو أخاه بما يكرهه من الأسماء والصفات المذكورة وغيرها لأن هذا سب • وقد ذكرنا بعض ما ورد في الكتاب والسنة من النهي عن سب الغير مطلقاً • ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ بلئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ﴾ أى بلئس الذكر المرتفع بين المؤمنين أن يذكروا بعضهم بالفسق بعد دخولهم في الإيمان أو اشتغالهم به والمراد بهذه الجملة ارشاد المؤمنين ودلائهم على أن التنازع أى التقاذف

بِالْقَابِ السُّوءِ فَسُقُوتُهُ وَخَشْيُهُ وَالْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ قَبِيحٌ شَرْعًا
وَعَقْلًا لِأَنَّ الْإِيمَانَ أَشْرَفُ الصِّفَاتِ وَالْفُسُقُ أَخْسَرُ الصِّفَاتِ فَخِيتَنَدُ
يَنْبَغِي لِمَنْ اتَّصَفَ بِالْأَشْرَفِ أَنْ يَتَحَاشَا عَنِ الْأَخْسَرِ الْأَرْذَلِ فَكَأَنَّهُ
تَعَالَى يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْعِبَادُ الْمُؤْمِنُونَ بِي وَبِرَسُولِي لَا يَسْتَهْزِئُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ
وَلَا يَطْلَعَنَّ بَعْضُكُمْ فِي شَأْنِ بَعْضٍ وَلَا يَدْعُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ بِاسْمِ يَكْرَهُهُ أَوْ
بِصِفَةٍ يَكْرَهُهَا • وَمَنْ فَعَلَ مَا نَهَيْنَا عَنْهُ وَتَجَاسَرَ وَتَجَارَأَ عَلَى مَعْصِيَتِنَا بَعْدَ
إِيمَانِهِ فَهُوَ فَاسِقٌ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴿ وَمَنْ لَمْ يَنْبَغِ ﴾
مِنْكُمْ عَمَّا نَهَيْنَا عَنْهُ ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ انَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِسَبَبِ
وَضَعِ الْمَعْصِيَةَ مَوْضِعَ الطَّاعَةِ وَنَعْرِضْ أَنْفُسَهُمْ لِلْعَذَابِ

١٢

﴿ وَيَلُكُّ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ
وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ
مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
اعلم ان أمر وشأن المكيال والميزان شيء عظيم • وذلك لان
جميع الخلق محتاجون الى المعاملات • وهى مبنية على أمر المكيال
والميزان فلهذا السبب عظم الله أمره فى مواضع كثيرة من الكتاب

العزیز • ووردت فيه أخبار كثيرة من السنة • فن الآيات قوله تعالى ﴿ والسما رفعها ووضع الميزان ألا تطفوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان ﴾ ومن السنة ما روى أن أهل المدينة كانوا تجاراً يبخسون ويتقصون الكيل والميزان • فلما نزلت هذه الآية الكريمة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم ثم قال عليه الصلاة والسلام ﴿ خمسٌ بخمس ﴾ فقيل له يا رسول الله وما خمسٌ بخمس فقال صلى الله عليه وسلم ﴿ ما تقصّ قومٌ العهد إلا سلط الله عليهم عدوهم • وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر • وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت • ولا طغفوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين • ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم المطر ﴾ وقد ذم الله تعالى في هذه الآية الكريمة الباخسين الناقصين للكيل والميزان وهم الذين قدموا الحياة الزائلة على الحياة الباقية • وتهاكوا في الحرص على استيفاء أسبابها حتى اتصفوا بأخس الصفات وهو التطفيف • وبين تعالى في هذه الآية أيضاً ما سيلقونه من العزى والعذاب الشديد في الآخرة فقال ﴿ ويل ﴾ أى شدة شر وعذاب ألم أعدهما الله تعالى ﴿ للمطففين ﴾ أى للباخسين والناقصين حقوق العباد في الكيل والوزن ﴿ الذين إذا اکتالوا على الناس يستوفون ﴾ أى الذين إذا أخذوا بالكيل من الناس حقوقهم بحكم الشراء ونحوه يأخذونه وافيّاً وافراً ﴿ وإذا كالوهم أو وزنهم ﴾

أى واذا كالأ الناس أو وزوا لهم لبيع ونحوه ﴿ يخسرون ﴾ أى
 يتقصون حقوقهم • واعلم أنه اتفق أكثر العلماء على أن قليل البخس
 فى الكيل والميزان وكثيره يوجب الوعيد الذى أعده الله تعالى للبائسين
 حق أن بعضهم بالغ فى المسئلة فعده العزم على البخس من الكبائر • ثم
 ان الله تعالى زد فى توبيخهم بقوله ﴿ ألا يظن ﴾ أى ألا يعلم ﴿ أولئك ﴾
 الموصوفون بهذه الرذيلة البعيدون عن رتبة الاعتبار بل عن درجة
 الإنسانية ﴿ أنهم مبعوثون ﴾ بعد الموت ﴿ ليوم عظيم ﴾ هائل لا يتصور
 قدر عظمه وعظم ما فيه من الا هول • وأنهم يحاسبون فيه على مقدار
 الذرة والخرقة فان من يظن أنه مبعوث لذلك اليوم وأنه محاسب فيه
 على كل شئ ولو غلغلاً ضعيفاً مصاحباً للشك والوهم لا يمكنه أن يتجاسر
 على أمثال تلك القبايح فكيف بمن يتيقنه ﴿ يوم يقوم الناس ﴾ عن
 مراقب أبدانهم ﴿ رب ﴾ أى لحكم رب ﴿ العالمين ﴾ وقضائه وهو
 يوم القيامة الذى تظهر فيه الفضائح وتنكشف القبايح • ويفرّ الوالد
 من ولده والأخ من أخيه • يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من
 أتى الله بقلب سليم

١٣

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ

لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَّةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا
 أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ
 تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسُقْ * الْيَوْمَ يَلَسَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ * الْيَوْمَ
 أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ
 لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ
 لِإِيمَانِهِ فَاِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿

﴿ حرمت عليكم ﴾ أيها المؤمنون ﴿ الميتة ﴾ وهي الحيوان الذي
 غارقه الروح من غير ذبح شرعي • ثم قالت العقلاء ان الحكمة في
 تحريم الميتة هي أن الدم جوهر لطيف • فإذا مات الحيوان من غير
 ذبح احتبس الدم في عروقه ونعفن • فيحصل من أكله مضار كثيرة
 ﴿ والدم ﴾ أي وحرم عليكم أيها المؤمنون أكل الدم المسفوح أي
 السائل وأما الجامد وهو الكبد والطحال فإنه يحمل ﴿ ولحم الخنزير ﴾ أي
 وحرم عليكم أكل لحم الخنزير ﴿ وما أهل به لغير الله ﴾ وهي التي ذكر
 عليها غير اسم الله فهي حرام ﴿ والمنخفة ﴾ أي وحرم عليكم الميتة التي
 ماتت بالخنق • وقد كانوا في الجاهلية يخنقون الشاة فإذا ماتت أكلوها
 وقد تخنق بحمل الصائد • وقد تدخل رأسها بين غصنين في شجرة

فمُتَخَنَقٌ فَمُتَوَاتٍ • قَالِمَتُهُ بِالْخَلْقِ إِذَا مَاتَ بِأَيِّ وَجْهِ مِنْ وَجْهِهِ خَلَقَ
 فِيهِ حَرَامٌ بِاتِّفَاقِ الْأُمَّةِ • ثُمَّ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾
 أَيْ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَكْلَ الْمَوْقُودَةِ وَهِيَ الَّتِي قُتِلَتْ بِالصَّرْبِ بِالْخَشَبِ وَنَحْوِهِ
 وَيَدْخُلُ فِيهَا الْحَيَوَانُ الَّذِي رُمِيَ بِبِنْدَقِ الرِّصَاصِ فَمَاتَ لِأَنَّهُ مَاتَ وَلَمْ
 يَسْلُ دَمُهُ فَحُكِمَ فِي التَّحْرِيمِ حُكْمُ الْمُنْخَنَقَةِ وَالْمَوْقُودَةِ • ثُمَّ قَالَ اللَّهُ
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَالْمُتَرَدِّيَّةُ﴾ أَيْ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَكْلَ الْمُتَرَدِّيَّةِ وَهِيَ الَّتِي
 تَرَدَّتْ أَيْ وَقَعَتْ مِنْ عَلْوٍ إِلَى سَفَلٍ أَوْ وَقَعَتْ فِي بَئْرٍ فَاتَتْ ﴿وَالنَّطِيجَةُ﴾
 أَيْ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَكْلَ النَّطِيجَةِ وَهِيَ الَّتِي نَطَحَتْهَا بَهِيمَةٌ أُخْرَى فَاتَتْ
 بِهَذَا السَّبَبِ • وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذِهِ الْأَقْسَامَ الْأَرْبَعَةَ دَاخِلَةٌ فِي الْمَيْتَةِ
 دُخُولَ الْخُلَاصِ فِي الْعَامِ • وَأَمَّا أُفْرِدَتْ بِالذِّكْرِ لِمَزِيدِ الْبَيَانِ • ثُمَّ قَالَ
 اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ﴾ أَيْ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَكْلَ
 الْحَيَوَانِ الَّذِي أَكَلَ مِنْهُ السَّبْعُ فَاتَ • وَالْمُرَادُ بِالسَّبْعِ كُلُّ مَا لَهُ نَاقِبٌ
 قَوِيٌّ يَمْدُو عَلَى الْإِنْسَانِ وَيَفْتَرَسُ الْحَيَوَانَ كَالْأَسَدِ وَمَا دُونَهُ • وَفِي
 هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ جَوَارِحَ الصَّيْدِ إِذَا أَكَلَتْ مِمَّا صَادَتْ لَمْ يَحِلَّ أَكْلُهُ
 ﴿إِلَّا مَا ذَكَبْتُمْ﴾ أَيْ إِلَّا مَا أَدْرَكْتُمْ ذَكَانَهُ وَفِيهِ بَقِيَّةُ حَيَاةٍ يَضْطَرُّ
 اضْطِرَابُ الْمَذْبُوحِ بِأَنْ وَجَدْتُمْ لَهُ ذَنْبًا يَتَحَرَّكُ أَوْ رَجُلًا يَضْطَرُّ
 فَيُذَبِّحْتُمُوهُ فَهُوَ حَلَالٌ • لِأَنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ الْحَيَاةِ الْمُسْتَقَرَّةِ فِيهِ
 ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النِّصَبِ﴾ أَيْ وَحَرَّمَ أَكْلَ
 الْحَيَوَانِ الَّذِي ذُبِحَ عَلَى النِّصَبِ • وَهِيَ أَحْجَارٌ كَانَتْ مَنصُوبَةً حَوْلَ

الكمية وكان أهل الجاهلية يذبحون عليها الذبائح . و يبدون ذلك .
 تقرّباً منهم فنهام الله عن ذلك . ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ وأن
 تستقسموا بالأزلام ﴾ أى وحرم عليكم أن تطلبوا ما قسم لكم من خير
 أو شر بالأزلام أى بالأقداح وذلك أن أهل الجاهلية كانوا إذا أراد
 أحدهم سفراً أو تجارة أو نكاحاً أو أى أمر من الأمور العظيمة ضرب
 القداح . وكانوا قد كتبوا على بعضها أمرى ربى . وعلى بعضها نهائى
 ربى . وتركوا بعضها خالياً عن الكتابة . فان خرج القدح الذى كتب
 عليه الأمر أقدم على الفعل . وان خرج القدح الذى كتب عليه
 النهى أمسك عنه . وان خرج الخالى عن الكتابة أعاد العمل ثانياً وأما
 حرم الله عليهم طلب معرفة ما قسم لهم من خير أو شر بالأقداح لانهم
 كانوا يضرّبونها عند أصنامهم ويعتقدون أن ما خرج لهم من الأمر
 أو النهى إنما هو بإرشاد الأصنام واعانها . وأما إذا طلب الانسان
 ظن ما قسم له من خير أو شر بالامارات المتعارفة فهو غير منهى عنه
 وذلك كتعبير الرؤيا والتفائل بالمصحف ونحوه . وكما يحصل
 من أصحاب الكرامات وأهل الفراسة ونحو ذلك من الأمور التى
 جربت فى معرفة عواقب الأمور العظيمة على طريق الظن . فان
 هذا كله جائز ولا يحرّم شيء منه أصلاً . ثم قال الله سبحانه
 وتعالى ﴿ ذلکم فسق ﴾ أى ذلکم الذى ذكر من المحرمات تناولها
 فسق أى تمرد وعصيان وخروج عن الحد ودخول فى علم الغيب الذى

لا يختص به الا الله سبحانه وتعالى ﴿ اليوم ينس الدين كفروا من دينكم ﴾ أى من ابطال دينكم وميلكم عنه بسبب تحريم هذه الخبائث والمراد بهذا اليوم هو اليوم الذى نزلت فيه هذه الآية الكريمة وكان نزولها بعد عصر الجمعة يوم عرفة فى حجة الوداع • وكان النبي صلى الله عليه وسلم واقفاً بعرفات راكباً على ناقته المضياء • فكادت عضدها أن تندق لتقل الوحي عليها • فلما اشتد بها الثقل بركت ويجوز أن يكون معنى قوله تعالى ﴿ أليس ينس الدين كفروا من دينكم ﴾ أى من أن يفلبوك على دينكم لما شاهدوه من أن الله عز وجل وفقى لكم بوعده حيث أظهره على الدين كله • وهذا التفسير أنسب بقوله تعالى ﴿ فلا تخشونهم ﴾ أى فلا تخافوا من أن يظهروا عليكم ﴿ واخشون ﴾ أى وأخلصوا الى الخشية فإن كيدى متين ولا يتم تمام الخشية الى إلا اذا اتهمتم عن هذه النواهي وتخلصتم من تلك الدواهي فحينئذ يعود ليلكم نهراً وتصير ظلمتكم أنواراً • ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ أى أكلت لكم ما تحتاجون اليه فى تكاليفكم من تعليم الحلال والحرام وقوانين القياس وأصول الاجتهاد ﴿ وأتممت عليكم نعمي ﴾ بذلك الاكمال فانه لانهمة أتم من الهداية والتوفيق ﴿ ورضيت ﴾ أى واخترت ﴿ لكم الاسلام ديناً ﴾ من بين جميع الأديان وهو الدين الحقيقى المرضى عند الله تعالى وغيره بعد ظهور هذا الدين باطل • وروى أن هذه الآية لما نزلت

على النبي صلى الله عليه وسلم فرح الصحابة وأظهروا السرور إلا
أكابرهم كأبي بكر الصديق وعمر وغيرهما رضوان الله عليهم . فأنهم
حزنوا حزناً شديداً وقالوا ليس بعد الكمال إلا الزوال . فكان الأمر
كما ظنوا . فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعبر بعد نزول
هذه الآية إلا احدى وعشرين يوماً . ولم يحصل بعد نزولها في الشريعة
زيادة ولا نسخ . فكانت هذه الآية جارية مجرى أخبار النبي صلى
الله عليه وسلم بقرب وفاته . وهذا اخبار بالغيب فيكون معجزة من
معجزاته صلى الله عليه وسلم . ثم قال الله سبحانه وتعالى ﴿ فن .
اضطر ﴾ أى فن أجبأته الضرورة الى تناول شئ من هذه المحرمات
﴿ فى محضه ﴾ أى فى جماعة يخاف معها الموت أو مباديه وأسبابه
فتناوله ﴿ غير متجاف لائم ﴾ أى غير مائل ومنحرف الى اثم بأن
يا كل هذه المحرمات تلذذاً أو بأن يا كل منها فوق الشبع أو يستمين
يا كلها على فعل معصية ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ لا يؤاخذ به بذلك

١٤

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا * وَإِذَا
حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ
بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا

اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٤٠﴾

أمر الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بأداء الأمانات في جميع الأمور سواء كانت من باب الديانات أو من باب الدنيا والمعاملات فقال ﴿ان الله يأمركم﴾ أيها العباد ﴿أن تؤدوا﴾ أي أن تردوا ﴿الأمانات﴾ أي الحقوق ﴿إلى أهلها﴾ أي إلى أصحاب الأمانات التي أعطاها الأمانة مع الرب تعالى في كل ما أمرنا به كالوضوء والغسل والصلاة والزكاة والصوم والحج وغير ذلك من أنواع العبادات ومذارج الطاعات كبر الوالدين والأمانات في كل ما نها عنه لحفظ الجوارح من الوقوع في المحرمات . ثم يلي أمانة الرب الأمانة مع سائر الخلق ويدخل فيها رد الودائع وترك النقص في الكيل والوزن والاعراض عن عيوب الناس وما أشبه ذلك . ويدخل فيها أيضاً عدل العلماء في العوام بأن يرشدوهم إلى ما ينفعهم في دنياهم ودينهم ويمنعوهم عن العقائد الباطلة وعن الأخلاق المذمومة . ويدخل فيها أيضاً أمانة الإنسان مع نفسه بأن لا يختار لها إلا ما هو أنفع وأصلح في الدين وفي الدنيا وأن لا يوقعها بسبب اللذات الفانية في العذاب الدائم . وعلى كل حال فهي باب لا يسهه تأليفنا هذا . ثم لما أمركم بأداء ما وجب عليكم لغيركم

ولا أنفسكم أمركم بأن تستوفوا للناس حقوقهم من بعض إذا كنتم من أهل القضاء والحكم فقال ﴿و﴾ يأمركم أيضاً ﴿إذا حكمتم﴾ أى إذا توليتكم الحكم ﴿بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ أى بالانصاف ﴿ان الله نهما﴾ أى نعم الذى ﴿يمظكم﴾ أى يذكركم ﴿به﴾ من أداء الامانة والحكم بالعدل ﴿ان الله كان سميعاً﴾ أى يسمع كيف تحكمون ﴿بصيراً﴾ أى يبصر كيف تؤدون الامانة الى أهلها . ثم لما أمر سبحانه وتعالى الولاة فى الآية المتقدمة بالشفقة على رعيتهم أمر فى هذه الآية الرعية بطاعة الولاة فقال ﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ أى امثلوا أوامرهما واجتنبوا نواهيها ﴿و﴾ أطيعوا أيضاً ﴿أولي﴾ أى أصحاب ﴿الامر منكم﴾ من أمراء المسلمين ﴿فان تنازعتم﴾ أى فان اختلفتم ﴿فى شئ﴾ من الأمور الدينية سواء كان الاختلاف فيما بينكم فقط أو كان فيما بينكم ورؤسائكم ﴿فردوه﴾ أى فردوا معرفة حكم ما اختلفتم فيه ﴿الى الله﴾ أى الى كتاب الله ﴿و﴾ ان لم يجدوه فيه فردوه الى ﴿الرسول﴾ ان كان حياً وان كان ميتاً فارجعوا الى سنته وافعلوا ذلك ﴿ان كنتم تؤمنون﴾ أى تصدقون ﴿بالله واليوم الآخر﴾ أى يوم البعث والجزاء ﴿ذلك﴾ أى ردكم ورجوعكم عند الاختلاف الى الكتاب والسنة ﴿خير لكم﴾ عند الله فى آخرتكم وأصلح لكم فى دنياكم لانه يدعوكم الى الاتفاق وترك الاختلاف ﴿وأحسن تأويلاً﴾ أى وأحد عاقبة

١٥

﴿وَإِذَا حُيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾

أرشد الله تعالى عباده في هذه الآية الى نوع من الآداب التي يكون بها صلاح الدين والدنيا فقال ﴿وَإِذَا حُيْتُمْ﴾ أي دعا لكم أحد ﴿بِتَحِيَّةٍ﴾ أي بطول الحياة والسلامة فقال السلام عليكم ﴿فَحَيُّوا﴾ أي فادعوا له ﴿بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ أي بأحسن من تحية التي دعا لكم بها فقولوا له وعليكم السلام ورحمة الله ﴿أَوْ رُدُّوها﴾ أي ردوا وأجيبوا تلك التحية بمثل لفظها وبعينها وإنما خص الله تحية المسلمين بهذه الصيغة لأن السلام نوع من السلامة ودعائه بها والحياة ان لم تكن معها سلامة عامة فالمتخير منها . وقد سلم الله على المؤمنين في عدة مواضع من القرآن . وقد كانت تحية النصاري بوضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصابع . وتحية الجوس الركوع . وتحيةنا معشر المسلمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فإذا تبصر من عنده أقل عقل علم الفرق العظيم بين تحييتنا وتحيتهم وتيقن بأن هذه التحية أشرف التحيات وأكملها . وابتداء السلام سنة وردة فرض كفاية بالاجماع لقوله تعالى ﴿وَإِذَا حُيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾

أو ردوها ﴿ وافعلوا ما أمركم الله به وانزجروا عما نهاكم عنه ﴾ ان
الله كان على كل شيء حسيباً ﴿ أي حفيظاً لكل أعمالكم فيحاسبكم
على حقوق التحية وغيرها ان خيراً فخير وإن شراً فشر ﴾

١٦

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ
عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ أَنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا
فَإِنَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ
تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾

بين الله تعالى في هذه الآية ان كمال سعادة الانسان في أن
يكون قوله لله وفعله لله وحركته لله وسكونه لله فقال ﴿ يا أيها الذين
آمَنوا كونوا قوامين ﴾ أي قائمين مستقلين دائماً ﴿ بالقسط ﴾
أي بالعدل بأن تجتهدوا في اختيار الانصاف الذي هو أشرف الفضائل
وتجنبوا ارتكاب الميل عن طريق الحق وتسيروا على خطه العدالة
التي توجب الفوز بالسعادة حتى لا يقع منكم جور في شيء من الأشياء
لفرض نفساني تطالبون به فمما دنيوياً أو دفع مضرة • فمن العدل أن

تكونوا كما أمرتم في أداء شهادتكم ﴿ شهداء لله ﴾ أي لذاته ولاجل مرضاته ﴿ ولو ﴾ كانت تلك الشهادة ضرراً ﴿ على أنفسكم أو ﴾ على ﴿ الوالدين والأقربين ﴾ بأن تغافوا وقوعه عليهم من سلطان أو غيره فتشهدون بنير الحق أو تكتنون الشهادة واعلموا انه ﴿ ان يكن ﴾ المشهود عليه ﴿ غنياً ﴾ غير محتاج فلا تكتموا الشهادة طلباً لرضاه ﴿ أو ﴾ يكن المشهود عليه ﴿ فقيراً ﴾ فلا تكتموا الشهادة أيضاً شفقة عليه ورحمة له • فان كان اخفاؤكم الشهادة لاجل ما تعلمونه من مصلحتها ﴿ فاقله أولى ﴾ أي أحق منكم ﴿ بهما ﴾ أي بالنفس والفقير لانه عالم بأمرهما ومصلحهما ولولا ان الشهادة فيها مصلحة لهما لما أمر بها في الشرع ﴿ فلا تتبعوا الهوى ﴾ أي فلا تملوا في شهادتكم تبعاً لهوى النفس فانها لا تحب منكم ﴿ أن تعدلوا ﴾ أي ان تتصفوا بين الناس ﴿ وان تلوا ﴾ أي ان تغيروا الشهادة بالسنتكم ﴿ أو تعرضوا ﴾ أي ترجعوا عن العدل فتتركوا شهادة الحق أو حكومة الانصاف ﴿ فان الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ أي علماً بكل ما تفعلونه من خير أو شر فيجازيكم عليه بما يليق ان خيراً فخير وان شراً فشر

١٧

هو ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى

عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾
 أن الله سبحانه وتعالى جمع في هذه الآية جميع التكليف التي
 كلفنا بها من الأوامر والنواهي ورتب ذلك ترتيباً ألمانيا لا يمكن
 الاتيان بمثله من مخلوق ولو رقي أعلى درجات البلاغة والفصاحة لأن
 القرآن معجز للبشر فقال تعالى ﴿ان الله يأمر﴾ في هذا الكتاب الذي
 أنزله إليك يا محمد ﴿بالعدل﴾ أي بمراعاة الامر المتوسط في جميع
 الاشياء . والتوسط هو أن يسلك الانسان في كل شيء طريقة متوسطة
 بين الافراط والتفريط . وهذا التوسط يجب مراعاته في جميع
 الاحوال التي كلفنا الله تعالى بها . وهي اما الاعتقادات واما الاعمال
 المتعلقة بالجوارح . فأما الاعتقادات فتجب مراعاة العدل فيها . وهي
 أمور . أولاً أن يعتقد المبد أنه لا إله إلا الله تعالى ثبت أن العدل
 هو التوسط بين هذين الشئيين وذلك هو اثبات إله واحد . فلهذا
 فسر ابن عباس العدل في هذه الآية الكريمة على احدى الروايات
 عنه بقول لا إله الا الله . وثانيها أن نعتقد أن ذلك الإله الواحد
 موجود منزّه عن الجسمية والجوهرية والأجزاء والمكان . لان القول
 بعدم الإله باطل . والقول بأن الإله جوهر أو جسم مركب من
 الأعضاء ومختص بالمكان تشبيه له تعالى بالحوادث وهو ليس بحادث
 فيكون العدل هو التوسط بين هذين الأمرين وهو اثبات إله موجود
 منزّه عن الجسمية وغير ذلك من صفات الحوادث . وثالثها اعتقاد
 بطلان القول بأن الإله غير موصوف بالقدرة والارادة وسائر صفات

الكمال . والقول بأن صفاته حادثة متغيرة لانه تشبيه له بالحوادث فلم
يقب الا التوسط بين هذين الأمرين وهو اثبات ان الاله واحد
قادر مريد عالم حي . وان صفاته ليست حادثة ولا متغيرة وهذا هو
العدل . فهذه أمثلة ثلاثة ذكرناها في مراعاة معنى العدل في الاعتقادات
وأما رعاية العدل في الأعمال المتعلقة بالجوارح . فهي واجبة أيضاً .
ونذكر لها مثلاً واحداً . وهو ان الله تعالى جعل شريعة موسى عليه
السلام مشتملة على الأحكام الشديدة والصعبة كتحريم القصاص في
قتل الشخص عمداً ولم يقبل عفو ولا دية بدله . وجعل شريعة عيسى
عليه السلام مشتملة على الأحكام الخفيفة السهلة كتحريم العفو في قتل
الشخص عمداً فجاءت شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالعدل الذي
هو التوسط بين التشديد والتخفيف . لان جزاء القتل عمداً اما
القتل واما الدية اذا لم يف الوارث مجاناً . فظهر بهذه الأمثلة أن
العدل يجب مراعاته في جميع الاحوال ﴿ و ﴾ يأمر تعالى أيضاً ﴿ ب ﴾
﴿ الاحسان ﴾ وهو الاتيان بما أمر الله تعالى به واجتناب ما نهى عنه
على الوجه اللائق . بأن يراقب ذاته الطيبة كأنه يراه . قال النبي صلى
الله عليه وسلم حين ما سأله جبريل عن الاحسان قال هو ﴿ أن تعبد
الله كأنك تراه . فان لم تكن تراه فانه براك ﴾ ويدخل فيه التمتع
لامر الله تعالى والشفقة على خلقه . وهي أنواع كثيرة أشرفها وأكملها
صلة الرحم . ولهذا أفردنا عن الاحسان بالذكر فقال تعالى ﴿ وإيتاء

ذى القربى ﴿ أى ويأمر تعالى أيضاً بإعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه
 واعلم ان الله تعالى أودع في النفس قوى أربعة • الأولى القوة
 الشهوية البهيمية • والثانية القوة الغضبية السبعية • والثالثة القوة الوهمية
 الشيطانية • والرابعة القوة العقلية الملكية • وهذه القوة الرابعة لا يحتاج
 الانسان الى تأديبها وتهذيبها • لانها من خصال الملائكة القدسية
 العلوية • وانما يحتاج الى التأديب والتهذيب هي الثلاثة التي قبلها •
 فأما القوة الأولى وهي الشهوية فلا ترغب دائماً الا في الحصول على
 اللذات الشهوية وهذا النوع يسمى غشاً • فلما كانت تلك القوة
 لا تميل الا الى الفحش أدبها الله تعالى بقوله ﴿ وينهى ﴾ الله تعالى
 في كتابه ﴿ عن الفحشاء ﴾ أى ويمنع تعالى من الحصول على اللذات
 الشهوية الخارجة عن اذن الشريعة • وأما القوة الثانية وهي الغضبية
 السبعية • فهي دائماً تسعى في ايصال الاذى والشر والبلاء الى جميع
 الناس • ولا شك ان هذا هو المنكر • فلما كانت هذه القوة لا تسعى
 الا في ذلك أدبها الله تعالى بقوله ﴿ والمنكر ﴾ أى ويمنع تعالى من كل
 فعل تنكره العقول السليمة ولم يعرف في كتاب ولا سنة • وأما القوة
 الثالثة • وهي الوهمية الشيطانية فهي دائماً تسعى في التكبر على الناس
 واستحقاقهم واعطائهم الرئاسة والتقدم • وهذا هو البنى من غير شك •
 ولما كانت هذه القوة لا تسعى أبداً الا في ذلك أدبها الله تعالى بقوله
 ﴿ والبنى ﴾ أى ويمنع من التناول على الناس والترفع عليهم وغير

ذلك مما تقدم
وانما أمركم الله تعالى أيها العباد بالعدل والاحسان وإيتاء ذى
القربى • ونهاكم عن الفحشاء والمنكر والبغى لاجل أنه ﴿ يعظكم ﴾
أى يذكركم ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ أى لتذكروا أمره ونهيه فامتثلوا
حما أمركم به وتجنبوا ما نهاكم عنه

١٨

﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يسلك فى دعوة الخلق
الى دين خالقهم طريقه جامعة للاسرار الشريفة العالية فيهدى بها
من أراد الله هدايته وكتب له السعادة أزلا ويضل عنها من أراد الله
اضلاله وكتب له الشقاوة أزلا فلا تؤثر فيه الدعوة أبداً فقال ﴿ ادع ﴾
يا محمد من بعثتك اليهم من جميع هذه الأمة ﴿ الى سبيل ﴾ أى الى
طريق ﴿ ربك ﴾ التى هى الاسلام ﴿ بالحكمة ﴾ أى المقالة المحكمة
الصحيحة المشتملة على الدليل المبين لحق المذهب المشبهة ﴿ والموعظة
الحسنة ﴾ أى بالخطابات المقتنة والمبارات النافعة التى يفهمون منها

أنتك تنصحهم وتقصد نفهم . فالدعوة بالحكمة لا تكون الا للخواص
من الأمة الطالين لحقائق الأمور . وذلك لانهم لا يكتفون الا
بالحجج القاطمة . والدعوة بالموعظة لدعوة العوام منها ﴿ وجادلهم ﴾
أى وناظر من أرادوا مناظرتك ﴿ يا ﴾ لطريقه ﴿ لى مي أحسن ﴾
في طرق المناظرة والمجادلة . بأن تكون برفق ولين واستعمال كل وجه
سهل حتى يسكن شرهم ويعطفا لحيهم . ثم لما أمر نبيه صلى الله عليه
وسلم أن يدعو الخلق بالطرق المذكورة بين له ان الهداية والرشد
ليسا منه وانما هما من الله تعالى فقال ﴿ ان ربك ﴾ يا محمد الذى أمرك
بدعوة الخلق اليه ﴿ هو أعلم ﴾ أى هو العالم ﴿ بمن ضل ﴾ أى أعرض
﴿ عن سبيله ﴾ أى عن قبول طريقه ودينه الحق ﴿ وهو أعلم بالمهتدين ﴾
أى بالمقبلين على دينه القويم وصراطه المستقيم

١٩

﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ
إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا
أُفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۚ وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
لَذْلٍ مِّنَ الرَّحْمَةِ ۚ وَقُلْ رَبِّیْ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رِيَّانِي صَغِيرًا ۚ
أمر الله في هذه الآيات الكريمة بالأعمال التى يكون المشتغل بها

ساعياً سعيّاً يليق بطلب الآخرة ويوصل الى كمال الاحوال وبلوغ
 الآمال فقال ﴿ وقضى ﴾ أى وأمر ﴿ ربك ﴾ أمراً قطعياً وحكم حكماً
 جازماً (١) ﴿ أن لاتعبدوا الا اياه ﴾ أى أن لاتفردوا بالعبادة والعبودية
 غيره لان العبادة والعبودية غاية التعظيم فلا يليقان الا لمن له غاية
 المظلة ويصدر منه كمال الانعام وهو الله تعالى ﴿ و ﴾ أمر ربك أيضاً
 بأن تحسبوا ﴿ بالوالدين احساناً ﴾ لأنهما السبب الظاهر في وجودكم
 ﴿ ائما يلفن ﴾ أى ان يبالغ ﴿ عندك ﴾ أى في كفالتك وتحت رعايتك
 أيها الولد ﴿ الكبير ﴾ في السن ﴿ أحدهما أو كلاهما ﴾ أى كلا من
 والديك حتى عجزا عن الكسب ﴿ فلا تقل لهما ﴾ أى لواحد منهما
 عند انفراده عندك أو لهما معاً ﴿ أفتر ﴾ أى فلا تتأنف وتتضجر
 ويضيق صدرك من شيء يؤذيكم اذا حصل لك منهما أو من أحدهما
 بل كن صابراً على ذلك كما صبرا عليك في صغرك ﴿ ولا تنهرهما ﴾
 أي ولا تزجرهما وترفع صوتك عليهما عما لا يوجبك من فعلهما بتغليظ
 القول ﴿ وقل لهما ﴾ بدل تأنيبهما ونهرهما ﴿ قولاً كريماً ﴾ أى قولاً
 صادراً عن كرم ولفظ • بأن يكون جميلاً يرضيهم ويتقضيه حسن
 الأدب ويليق بالمرودة والحياء والاحتشام مثل أن تقول لهما يا أبى
 ويا أئنى • كأدب إبراهيم عليه السلام حين قال لعمه يا أبت مع انه
 كان كافراً • ولا تدعوها بأسمائهما لان ذلك يند من الجفاء وسوء
 الأدب • وقد سئل الفضيل بن عياض عن تعظيم الوالدين فقال هو

أن لا تقوم الى خدمتهما عن كسل وأن لا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر اليهما بغضب ولا يريا منك مخالفة لما في ظاهر ولا في باطن وان تفرح عليهما ما عاشا وتدعو لما اذا ماتا . وأن تقوم بخدمة أحبائهم بعد موتهم . ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه ثم قال تعالى ﴿ واخفض لها جناح الذل ﴾ أى ولين لها جانبك وتواضع لها متذللاً ﴿ من الرحمة ﴾ أى من أجل فرط شفقتك وعطفك عليهما ورقك لها فان تعظيما الواجب عليك لا يكون الا بذلك . ودم على هذا العمل . لانهما قد افتقرا اليوم اليك كما كنت أنت بالأمس أفقر خلق الله اليهما . ولا تكتف برحمتك وشفقتك الباقية . بل ادع الله لها برحمته الباقية الواسعة ﴿ وقل ﴾ في دعائك لها بالرحمة ﴿ رب ﴾ أى يارب ﴿ ارحمهما ﴾ برحمتك الدنيوية والأخروية واربها ﴿ كما ريتي ﴾ ورحماني ﴿ صغيراً ﴾ أى حين ما كنت عاجزا عن كل شيء

٢٠

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

بين الله تعالى في هذه الآية انه يجب على المؤمنين

اصلاح الخلل الواقع بين اثنين من المؤمنين كالتشام والسفه ونحو ذلك قال ﴿ ائما المؤمنون ﴾ أى المصدقون بوحداية الاله ونبوة نبيه ﴿ اخوة ﴾ أى حالم كحال الاخوة بالنسب . لانهم منفسبون الى أصل واحد وهو الايمان الموجب الى الحياة الأبدية ﴿ فأصلحوا ﴾ يا أهل الايمان ﴿ بين أخويكم ﴾ بإبصال المظلوم الى حقه وباستعمال الطرق المحمودة مع الظالم حتى يرجع عن ظلمه ليرتفع عنه اثم الظلم قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يبيعهُ ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عنه الرجح إلا باذنه ولا يؤذيه بقتار قدره ﴾ أى بأحطاط قدره . وهذه الآية الكريمة ترشد الى انه لا أخوة الا بين المؤمنين فقط . وأما المؤمن والكافر فليست بينهما أخوة . ولهذا اذا مات المسلم وكان له أخ كافر لا يرثه ذلك الاخ الكافر ويكون ماله للمسلمين . ثم قال تعالى ﴿ اتقوا الله ﴾ في كل مايقع منكم من الافعال التي من جعلها ماأمرتم به من الاصلاح . ولا تفعلوا فيما يرشدكم اليه ربكم فتكذبوا نور ايمانكم برضاكم بالمفسدة بين اخوانكم وترك الاصلاح لان هذا يدل على ضعف محبتكم في الدين الذي يدل على احتجاجكم عن وحدة اليقين . فليكن عزمكم دائماً على فعل ما يرضى به خالقكم ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ باقاضة نور الكمال عليكم وقرب ذى الجلال اليكم . فان من اتق الله شغلته تقواه عن الاشتغال بغيره تعالى . قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ المسلم من سلم

المسلمون من لسانه ويده ﴿ وذلك لان المسلم يكون ممثلاً لأمر الله مقبلاً على عبادته • وبهذا يشتغل بعبوديته عن عيوب الناس ولا يرضا باهانة أخيه المؤمن كما قال صلى الله عليه وسلم مشيراً الى ذلك ﴿ المؤمن من يأمن جاره بوائقه ﴿ أي شروره وأذيته • وعلى كل حال فالعداوة التي ينشأ منها القتال بين المؤمنين إنما تكون لاجل الميل الى الدنيا ومطاعة النفس والهوى والركون الى الجملة السفلية والتوجه الى المطالب الدينية والاصلاح بين المؤمنين إنما يكون من لوازم العدالة في النفس التي هي منشأ المحبة الموجبة لاشراق نور التوحيد والبعد عن الظلمة • فلذلك أمر الله تعالى المؤمنين الموحدين بالاصلاح بين الطائفتين اذا اقتتلا على تقدير بينهما جميعاً • وأمرهم تعالى أيضاً أن يقاتلوا الطائفة الباغية اذا بقت احدهما على الأخرى حتى ترجع هذه الطائفة عن بغيتها الى حكم الله وانما أمرهم تعالى بقتال الطائفة الباغية لكونها مضادة للحق ومعاودة له كما خرج عمار مع عليّ لقتال أصحاب معاوية مع أنه كان شيخاً كبيراً ضعيفاً عن القتال ولكونه قصد اعلام الناس أنهم هم الفئة الباغية كما أخبر الصادق الامين صلى الله عليه وسلم بأن عماراً قتلته الفئة الباغية • وانما أمر الله تعالى بالصلح بالعدل في القسم الثاني وهو ما اذا كانت احدى الطائفتين هي الباغية ولم يقيد بالعدل في القسم الاول وهو ما اذا حصل البغي من الطائفتين معا لان بني الطرفين عملاً الصدور غيظاً ويهيج النفوس على الظلم فتهاجم الله تعالى عن البغي.

وأمر المؤمنين بالإصلاح بينهما لأن الإصلاح لا يكون من العدالة
 الخالصة في إزالة الجور إلا إذا كان خالياً من الأغراض النفسانية
 . ومن رعاية المصلحة الدنيوية . ولذلك قال الله تعالى ﴿ إن الله يحب
 المقسطين ﴾ فيبين أن المحبة الالهية إنما تكون من العدالة وإن الإصلاح
 إذا لم يكن ناشئاً من عدالة لم يكن عن محبة فلا يحب الله فاعليه لأن
 محبة الله لهم تقتضي محبتهم له ومحبتهم له تقتضي حصول العدالة منهم
 في الصلح . و تقتضي محبتهم أيضاً للمؤمنين فلو أحبهم الله تعالى
 لأحبوه . ولو أحبوه لأحبوا المؤمنين وسلكوا طريق العدالة ثم بين
 تعالى أن الإيمان الذي أقل مرتبته التوحيد والعمل يقتضي الأخوة
 الحقيقية بين المؤمنين . لأن قرابته أصلية حقيقية تزيد عن القرابة
 النسبية الولادية الصورية لأنها تقتضي المحبة القلبية اللازمة للاتصال
 الروحاني بالمقام الإلهي بخلاف القرابة النسبية فإنها تقتضي المحبة النفسانية
 اللازمة للاتصال الجسماني بالجهة السفلية . فحينئذ يكون اللائق بأهل
 هذه القرابة الايمانية العمل بقانون العدالة التي من لوازمها الإصلاح
 فيجب على أهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرأفة والشفقة اللازمة للأخوة
 الحقيقية الإصلاح بين اخوانهم المؤمنين ووردهم الى الصفاء



٢١

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ
أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴾

أمر الله في هذه الآية الكريمة باجتنب سوء الظن بالمؤمنين
المخلصين في إيمانهم . وحذرهم منه أبلغ تحذير . ثم أمر فيها أيضاً
بعدم البحث عن عورات المؤمنين . وبين أنها من أخبث الأقوال
وأصعب الأحوال وأسوأ الأخلاق فقال ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بالله
ورسوله إيماناً كاملاً ﴿ اجتنبوا كثيراً من الظن ﴾ أى كونوا على جانب
كثير من الظن . وهو ظن السوء بالمؤمنين ولا تقربوه . بل تروؤوا
وتأملوا في كل ما تظنونوه حتى تعلموا أنه من أى نوع من أنواع الظن
ف ﴿ أن بعض الظن إثم ﴾ أى ذنب يعاقب الله عليه . وذلك كسوء
الظن به تعالى وبأهل الصلاح . فمن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال ﴿ أن الله حرم من المسلم دمه وعرضه وإن يظن به ظن السوء ﴾
فبين أن الظن الذى أمر الله باجتنابه في الآية هو ما ذكر من سوء

الظن بالله وبالصالحين من عباده . وقد يكون الظن واجباً لحسن الظن بالله وبالمؤمنين لما جاء في الحديث القدسي ﴿ أنا عند ظن عبدي بي ان خيراً فخيراً وان شراً فشرّاً ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ ان حسن الظن من الايمان ﴾ وقد يكون الظن مندوباً . وهو سوء الظن بمن يكون متظاهراً بالفسق . وهذا الظن هو الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿ من الحزم سوء الظن ﴾ أي بمن يتظاهر بالفسق . وقال صلى الله عليه وسلم مشيراً اليه أيضاً ﴿ احترسوا من الناس بسوء الظن ﴾ وقد يكون الظن مباحاً كالظن في مسائل الفقه الاجتهادية ثم قال تعالى ﴿ ولا تجسسوا ﴾ أي ولا تبحثوا عن عورات المؤمنين يلخذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في بعض خطبه ﴿ يا معشر من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين . فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو كان في جوف يته ﴾ ثم قال تعالى ﴿ ولا يتب بعضكم بعضاً ﴾ أي ولا يذكر بعضكم بعضاً بالسوء في غيبته . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النية فقال ﴿ ان تذكر أخاك بما يكره فان كنت صادقاً اغتبه وان كنت كاذباً فقد بهته ﴾ أي نقصت من قدره . ثم مثل تعالى ما يتاله المتألم من عرض أخيه المؤمن فقال ﴿ أحب أحدكم ﴾ أيها الناس ﴿ أن

يَا كُلْ لِمِ أَخِيهِ ﴿ الْمُؤْمِنُ حَالُ كَوْنِهِ ﴾ ﴿ مَيْتًا ﴾ بَلْ لَا تَرْضَى نَفْسُكُمْ
بِأَكْلِهِ ﴿ فَكُفُّوا عَنْهُ ﴾ أَيْ قَدْ جَبَلْتُمْ عَلَى كِرَاهَتِهِ . وَحَيْثُ كَرِهْتُمْ
أَكْلَ لِمِ أَخِيكُمْ الْمُؤْمِنِ وَهُوَ مَيْتٌ فَامْكُرُوا الْغِيَةَ لِأَنَّ عَقُوبَتَهَا أَشَدُّ
مِمَّا لَوَاجِبٍ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ لَا يَسْمَعَ لِمَقْتَابِ غِيَةٍ فِي حَقِّ أَحَدٍ وَإِنْ كَانَ
مَاتَ بِقَوْلِهِ حَقًّا . وَلَا يُسَاعِدُهُ وَإِنْ قَصِدَ بَنِيَّتَهُ صَدَقًا . فَإِنَّ هَذَا يَمُدُّ
مِنْ سِوَةِ الْأَدَبِ وَقِصَصِ الْإِيمَانِ وَعَدَمِ الْمُرُوءَةِ . لِأَنَّ الْمَقْتَابَ إِذَا كَانَ
حَبَادِقًا قَدْ أَظْهَرَ قِيَحًا كَانَ مُسْتَوْرًا . وَفَضَحَ سِرًّا كَانَ مَكْتُومًا وَإِنْ
كَانَ كَاذِبًا قَدْ ارْتَكَبَ حَرَمَيْنِ حَرَمَةَ الْكَذْبِ وَحَرَمَةَ الْغِيَةِ . فَلَوْ
لَمْ يَكُنْ فِي الْغِيَةِ مِنَ الْمَذَامِ وَالْقُبَاحِ إِلَّا مَا شَبَّهَهَا اللَّهُ بِهِ مِنْ أَكْلِ لِمِ
الْإِنْسَانِ الْمَيْتِ لَكَانَ ذَلِكَ كَافٍ فِي ذَمِّهَا وَقُبْحِهَا . وَبَعْدَ أَنْ نَهَى اللَّهُ
سَبْعَانَهُ وَتَعَالَى عَنِ الْغِيَةِ وَمِثْلِهَا بِأَقْبَحِ مِثَالٍ وَأَشْنَعِ عَقَبِ ذَلِكَ بِالْأَمْرِ
بِالتَّقْوَى وَالتَّرْغِيبِ فِي التَّوْبَةِ فَقَالَ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أَيْ اخْشَوْهُ وَارْقُبُوهُ
فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَنَهَاكُمْ عَنْهُ وَتَوَبُّوا إِلَيْهِ مِمَّا فَرَطَ مِنْكُمْ مِنْ غِيَةٍ أَوْ نَحْوِهَا
فَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ ﴾ أَيْ كَثِيرُ التَّوْبَةِ عَلَى مَنْ تَابَ إِلَيْهِ ﴿ رَحِيمٌ ﴾
يَمُنُّ رَجْعَ إِلَيْهِ . لِأَنَّهُ يَجْعَلُ التَّائِبَ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ . وَلَا
يُنْخَسُ ذَلِكَ بِتَائِبٍ دُونَ تَائِبٍ بَلْ يَمُوجِبُ جَمِيعَ التَّائِبِينَ بِقَبُولِ التَّوْبَةِ وَإِنْ
كَثُرَتْ ذُنُوبُهُمْ . ثُمَّ إِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الْغِيَةِ تَكُونُ بِرَجُوعِ الْمَقْتَابِ عَنِ
الْغِيَةِ . وَالتَّوْبَةُ عَلَيْهِمْ . وَالْعَزْمُ عَلَى أَنْ لَا يَمُودَ إِلَيْهَا . وَأَنْ يَسْتَسْمَحَ
مِنْ اخْتِيَابِهِ

٢٢

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

أدب الله تعالى في هذه الآية الكريمة عباده المؤمنين أدباً حثيثاً فأمرهم فيها بحسن المعاملة والمجادلة ورعاية الأدب في حق بعضهم لأن ذلك يكون سبباً للمودة والتوافق وطرح البغض والحسد لبعضهم كما أفاده الله تعالى بقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا ﴾ أي توسعوا ﴿ فِي الْمَجَالِسِ ﴾ وليفسح بعضكم عن بعض ولا تتصقوا ﴿ فَانْشُزُوا ﴾ أي فوسعوا ﴿ يَفْسَحِ اللَّهُ ﴾ أي يوسع الله ﴿ لَكُمْ ﴾ في كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصدر والقبور وغيرها فوعد الله تعالى من تأدب بهذا الادب الكامل ويخلق بهذا الخلق الفاضل أن يجازيه من جنس عمله فيوسع عليه في رزقه وصدره وقبره وفي منزله وفي الجنة • واعلم أن هذه الآية تدل على أن كل من وسع على عباد الله أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة • ولا ينبغي للمعاقل أن يجعل هذه الآية مخصوصة بالتفسح (٢٥)

في المجالس قطع • بل المراد منها ايصال الخير الى المسلم وادخال
 السرور عليه في قلبه • ولذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام
 ﴿ لا يزال الله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه المسلم ﴾ هذا
 ما أمر الله تعالى به في هذه الآية من التوسعة في المجلس • وأما القيام
 منه للقادم فقد جوزوه بعض العلماء اذا كان القادم عظيم المزية • لقوله
 عليه الصلاة والسلام ﴿ قوموا الى سيدكم ﴾ ومنهم من منعه لقوله عليه
 الصلاة والسلام ﴿ من أحب أن يمثل له الناس قياماً فليتبوأ ﴾ أي
 فليتيبن ويتنظر مقعده من النار • والقادم نفسه لا يجوز له أن يقيم
 أحداً من مجلسه ليجلس مكانه • قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ﴿ لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ولكن تفسحوا وتوسعوا ﴾ فظهر
 أن الذي يؤخذ من صريح هذه الآية أنه اذا كان جماعة في مجلس
 وقدم عليهم واحد أو جماعة أخرى وكان في المكان ضيق وطلب
 القادم أو القادمون التوسع فيه أو لم يطلبوا فوجب على الجالسين أن
 يوسعوا لهم مسرعين في ذلك • سواء كان المجلس مجلس ذكر أو
 تعليم أو صلاة جماعة أو جمعة أو غير ذلك من مجالس الخير • كما أمر
 الله تعالى عباده المؤمنين بذلك وعدم على امثاله برفقة درجاتهم في
 مقام الرضوان قال ﴿ واذا قيل ﴾ لكم أيها المؤمنون ﴿ انشزوا ﴾ أي
 انهضوا للتوسعة في المجلس للقادمين عليكم ﴿ فانشزوا ﴾ أي فانهضوا
 مسرعين ولا تأخروا فانكم ان فعلتم ذلك ﴿ يرفع الله الذين آمنوا

منكم ﴿ بالنصر وحسن القدرك في الدنيا والدخول في الجنان في الآخرة .
 ﴿ و ﴾ يرفع ﴿ الذين اتوا ﴾ أي أعطوا ﴿ العلم ﴾ منهم خصوصاً
 ﴿ درجات ﴾ عالية لما جمعوه من فضيلة العلم والعمل . لأن العلم مع
 علورتبته يقتضى أن يكون العمل المقرون به مرفوع الرتبة عن العمل
 الخالي عنه وإن كان فاعله في غاية الصلاح . لأن العلماء لا يفعلون
 ما يؤثرون به من الطاعات إلا عن بينة ويقين لذلك يقتدى بالعالم
 في كل أماله ولا يقتدى بالجاهل في شيء . لأن العالم يعلم من كيفية
 الاحتراز عن الحرام والشبهات ومحاسبة النفس ما لا يعرفه الجاهل .
 ويعلم من كيفية الخشوع والتذلل في العباداة ما لا يعرفه الجاهل أيضاً
 ويعلم من كيفية التوبة وأوقاتها وشروطها ما لا يعرفه الغير . ويتحفظ
 فيما يلزمه من حقوق الله وحقوق عباده ما لا يتحفظ منه غيره . قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فضل العالم على العابد الجاهل كفضل
 القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ﴾ لكن العالم كما تعظم منزلته عند
 الطاعة ينبغي أن يعظم عتابه عند التقصير فيها . حتى أن الصغيرة من
 الذنوب ربما تكون بالنسبة إليه كبيرة . وإنما خص الله تعالى أهل
 العلم بالذكور مع كونهم داخلين في الذين آمنوا لأنه لما علم جل ثناؤه أن
 العلماء في مرتبة يستوجبون بها عند أنفسهم وعند الناس ارتفاع
 مجالسهم صرح بذكورهم عند الجزاء في الآخرة ليسهل عليهم في الدنيا
 ترك ما يستحقونه من الرفعة في المجلس تواضعاً منهم لله عز وجل . وإن

لم تفعلوا أيها المؤمنون ما يأمركم الله به وكرهتم أن تتأدبوا بأداب الله
واستعظمت أن توسعوا مجالسكم للقادمين عليكم كما أمركم ربكم فانكم
محاسبون في المياد ﴿ والله بما تعملون خبير ﴾

٢٣

﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾

(وما أنفقتم) أيها المؤمنون في سبيل الله (من) نفقة واجبة أو غير
واجبة قليلة أو كثيرة (أو نذرتُم من نذرٍ) في طاعة الله أو معصيته
(فإن الله يعلمه) فيجازيكم عليه من غير شك أن خيراً فخيئاً وإن
شراً فشرأ . فينبى تعالى أنه عالم بما فى قلب المتصدق من نية الاخلاص
والمبودية . أو من نية الرياء والسمة . وهذا البيان الكرىم يفيد الوعد
العظيم للمطيعين . والوعيد الشديد للمتردين . لأن علمه تعالى
بمجال نية المتصدق بوجوب قبول تلك الطاعات ان كان مخلصاً فيها .
كما قال تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) وقال تعالى أيضاً (فمن
يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) واعلم
أن النذر ما يلتزمه الانسان بأبجائه على نفسه . وهو عند أهل الشرع
قسمان أحدهما يسمى نذر العجاج والغضب . ولأبهما يسمى نذر
التبرير . فأما نذر العجاج فهو أن يمنع الشخص نفسه عن الفعل أو

يُحْثَمُ عَلَيْهِ بِتَمْلِيقِ التَّزَامِ قَرَبَةً بِالْفِعْلِ أَوْ التَّرْكِ . كَقَوْلِهِ إِنْ كَلْتُمْ فَلَنَا
أَوْفَلْتُمْ كَذَا أَوْ دَخَلْتُمُ الدَّارَ أَوَّلَ مَا أُخْرِجَ مِنَ الْبَلَدِ فَلَهُ عَلَى صَوْمِ شَهْرٍ
أَوْ صَلَاتِ كَذَا مِنَ الرُّكَّاتِ أَوْ حُجٍّ أَوْ عِتَاقِ رَقَبَةٍ ثُمَّ إِنْ أَهَذَا كَلَّمَهُ أَوْ
دَخَلَ الدَّارَ أَوَّلَ مَا يُخْرِجُ مِنَ الْبَلَدِ فَلَا صَحَّ أَنْهُ لَا يَلْزِمُهُ الْوَفَاءُ بَلْ عَلَيْهِ
كَفَّارَةٌ بِمِثْلِ . لَمَّا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالَ كَفَّارَةُ
النَّذْرِ كَفَّارَةُ بَيْعٍ) وَأَمَّا نَذْرُ التَّبَرُّدِ . فَهُوَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا نَذْرُ الْمَجَازَةِ
وَهُوَ أَنْ يَلْتَزِمَ الشَّخْصُ قَرَبَةً فِي مَقَابِلَةِ حَدُوثِ نِعْمَةٍ أَوْ دَفْعِ نِقْمَةٍ .
كَقَوْلِهِ إِنْ شَفَى اللَّهُ مَرْضِيَّيَّ أَوْ رَزَقَنِي وَلَدًا فَلَهُ عَلَيَّ أَنْ أَهْتَقَ رَقَبَةً
أَوْ أَصُومَ كَذَا مِنْ الْأَيَّامِ أَوْ الشُّهُورِ أَوْ أَصِلِيَ كَذَا مِنَ الرُّكَّاتِ . فَإِذَا
حَصَلَ لَهُ مَا عُلِقَ عَلَيْهِ مِنْ حَدُوثِ النِّعْمَةِ أَوْ دَفْعِ النِّقْمَةِ فَيُجِبُ عَلَيْهِ
الْوَفَاءُ بِمَا تَزَمَّ مِنْ الْعَتَقِ أَوْ الصِّيَامِ أَوْ الصَّلَاةِ . كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (مَنْ نَذَرَ أَنْ يَطْلُبَ اللَّهَ فَلْيَطْلُبْهُ) . وَثَانِيهِمَا نَذْرُ التَّنْجِيزِ وَهُوَ أَنْ
يَلْتَزِمَ الشَّخْصُ قَرَبَةً مِنْ غَيْرِ تَمْلِيقٍ عَلَى شَيْءٍ . كَقَوْلِهِ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ
أَصِلِيَ أَوْ أَصُومَ أَوْ أَهْتَقَ . فَإِذَا أَتَزَمَ ذَلِكَ فَلَا صَحَّ أَنْهُ يَلْزِمُ الْوَفَاءَ بِهِ
وَيَكُونُ نَذْرًا صَحِيحًا لَا مِطْلَاقَ الْخَبَرِ الْمَذْكُورِ . ثُمَّ إِنْ مَا يَلْتَزِمُهُ
الْإِنْسَانُ بِالنَّذْرِ . أَمَا أَنْ يَكُونَ مَعْصِيَةً . وَأَمَا يَكُونُ وَاجِبًا وَجُوبًا
عَيْنِيًّا . وَأَمَا أَنْ يَكُونَ مَبَاحًا . فَإِذَا كَانَ مَعْصِيَةً كَقَوْلِهِ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ
أَشْرَبَ الْخَمْرَ أَوْ أَزْنِيَ أَوْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ جَنْبًا فَلَا يَصِحُّ التَّزَامُ ذَلِكَ بِالنَّذْرِ
لَا أَنَّهُ لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا لَمْ يَنْقُذْ نَذْرَ فَعَلِ الْمَعْصِيَةِ فَيُجِبُ

عليه أن يمتنع منه ولا يلزمه كفارة بين خلافًا لمن زعم ذلك • وإذا كان ما ألزمه الشخص بالنذر واجباً وجوباً عينياً كالصلوات الخمس وصوم رمضان فلا معنى لالتزامها بالنذر أصلاً • وكذا لو نذر الشخص أن لا يشرب الخمر ولا يزني فلا ينعقد نذره • لأن الله تعالى أمره بالصلوات الخمس وبصوم رمضان ونهاه عن شرب الخمر والزنا وألزمه بذلك من أول الأمر • فلا داعي لالتزامه ثانياً حتى لو خالف ما نذره من هذه الأمور فلا يلزمه شيء على الأصح • وإذا كان ما ألزمه الشخص بالنذر مباحاً كالأكل والنوم أو القعود والقيام • فلا ينعقد نذره أيضاً • لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً قائماً في الشمس فسأل عنه فقيل له انه نذر أن لا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم وأن يصوم • فقال صلى الله عليه وسلم مرّوه فليتكلم وليستظل وليصومه • وأما الأمور التي تلزم بالنذر فهي العبادات التي وضعت لتقرب بها إلى الله تعالى وليست واجبة من أول الأمر وجوباً عينياً وذلك كصوم التطوع وصلاة النفل والصدقة الغير الواجبة وحج التطوع والاعتكاف والاعتاق • وكذا فروض الكفايات التي يحتاج فيها إلى مشقة وبذل مال كالجهاد وتجهيز الموتى • وأما الصلاة على الجنائز والأمر بالمعروف ونحو ذلك من الأمور التي ليس فيها بذل مال ولا كثير مشقة ففيها قولان • أحدهما أنها تلزم بالنذر • وكما تكون نفس العبادة لازمة بالنذر تكون صفاتها المشروعية فيها لازمة

أيضاً إذا نذر تلك الصفة كن نذر أن يصلى الفرائض بشرط طول القراءة فيها أو السجود أو يحج بشرط المشى . لان هذه الصفات عبادات مندوب اليها . وأما الأعمال والأخلاق المستحسنة كقيادة المريض وزيارة القادم من السفر وإفشاء السلام على المسلمين وتجديد الوضوء فالأصح أنها لازمة بالنذر أيضاً . لانها من الأمور التي يتقرب بها الى الله سبحانه وتعالى وقد رغب الشارع فيها كثيراً . ولو قال الشخص لله على نذر من غير تسمية شيء لزمه كفارة يمين . لقوله صلى الله عليه وسلم (من نذر نذراً وسمى فعليه ما سمي) ومن نذر نذراً ولم يسم فعليه كفارة يمين . ثم قال تعالى (وما ظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم بالبنى والأذى أو للربا أو فى المعاصى أو لم يوفوا بندورهم أو ينفقون فى المعاصى (من أنصار) أى من أعوان ينصر ونهم من بأس الله وعقابه . فليس لهم شفع ولا مدافع فى يوم السؤال والحساب . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (الصدقة على وجهها واصطناع المعروف وبر الوالدين . ووصلة الرحم تحول الشقاء سعادة وتزيد فى العمر وتقي مصارع السوء)

٢٤

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ

وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

بين الله تعالى في هذه الآية الحكم الذي قضاء في عقوبة السارق وهو الذي يأخذ المال خفية قال (والسارق والسارقة) أى . ومن سرق من رجل أو امرأة (فاقطعوا) أيها الحكم (أيديهما) أى أيانهما بأن تقطع يد كل منهما من كوعه . وقدر السرقة الذى يجب قطع يد السارق فيه أقله ربع دينار وإنما تقطع يد السارق والسارقة (جزاء) أى مكافأة لهما على سرقتهما (بما كسبا) أى بسبب ما فعلاه . من التمدى لحدود الله و (نكالا) أى عقوبة (من الله) على هذا الفعل (والله عزيز) أى غالب على أمره يأمر به من يشاء من غير تنازعة شريك له (حكيم) في شرائعه لا يحكم إلا بما يكون فيه المصلحة . فكأنه يقول فلا تفرطوا أيها المؤمنون فيما يبتغى من الحكم على السارق وغيره من أهل الكبائر فإني جعلت هذا الحكم عقوبة لهم في الدنيا وقضيت به عليهم لعلمي بأن فيه صلاحا لكم ولم . ثم انه جل شأنه بين عظم نعمته تعالى الدالة على تمام كرمه فقال (فمن تاب) من السارقين (من بعد ظلمه) الذى هو سرقة (وأصلح) أمره بالاخلاص والتبرؤ مما ارتكبه والعزم على ترك المعاودة اليه . وأحسن بعد التوبة المذكورة معاملته مع ربه ومع عباده (فإن الله يتوب عليه) أى يقبل توبته فلا يذبه في الآخرة على ما حصل منه أى من حقه تعالى . ويان ذلك إن السرقة مثلا فيها حقان حق لله تعالى وحق

لأدنى قاتوبة تسقط حق الله تعالى لأنه مبني على المسامحة دون
حق الأدنى فإنه لا يسقط إلا برؤيه إلى صاحبه أو عفوه عنه (إن
الله غفور رحيم) أى سائر لذنوبهم محسن إليهم

٢٥

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾

﴿ ولا تقربوا ﴾ أيها العباد ﴿ الزنا ﴾ بمباشرة ما يوقعكم فيه فضلا
عن مباشرته بنفسه ﴿ انه كان فاحشة ﴾ أى انه كان فعلة قبيحة متزايدة
في القبح ﴿ وساء سبيلا ﴾ أى وبئس طريقا طريقه لأنه يؤدي إلى
اختلاط الأنساب وتضييع الأولاد • وبالجملة قد أجمعت كل الملل
المعتبرة على قبح الزنا ولم يحل في شريعة من الشرائع القديمة أصلا
لما ينشأ عنه من هيجان الفتن وهتك الأعراض • قال النبي صلى الله
عليه وسلم ﴿ إياكم والزنا فإن فيه ست خصال ثلاثا في الدنيا وثلاثا في
الآخرة • فأما التي في الدنيا فذهاب البهاء ودوام الفقر وقصر العمر
وأما التي في الآخرة فمسخ الله تعالى وسوء الحساب والخلود في النار ﴾



٢٦

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ
مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ
كَانَ مَنْصُورًا

لما نهى الله تعالى عباده عن الزنا أتبعه بالهبة عن القتل الذي هو
أكبر الكبائر بعد الشرك بالله تعالى فقال (ولا تقتلوا) أيها العباد
(النفس التي حرم الله) قتلها (إلا بالحق) وتقديم بيان ذلك في
سورة الأنعام . و اعلم أن الأصل في القتل هو الحرمة المغلظة ولا
يثبت حله إلا بثلاثة أسباب متفق عليها عند جميع الأئمة أو بأسباب
أخرى تختلف فيها عندهم وقد بينوها في كتب الفقه مفصلة فأما
الأسباب الثلاثة التي اتفقوا عليها وثبتت في السنة فهي الكفر بعد
الايمان والزنا بعد الاحصان وقتل المؤمن عمداً . والحكمة في حرمة
القتل من عدة وجوه . الوجه الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
(الآدمي بينان الرب ملعون من هدم بنيان الرب) الوجه الثاني أن
الآدمي مخلوق للاشتغال بالعبادة كما قال تعالى (وما خلقت الجن
والانس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون)
وقال النبي عليه الصلاة والسلام (حق الله على العباد أن يعبدوه ولا

بشركوا به شيئاً) ولا ريب أن الاشتغال بالعبادة لا يتم الا عند عدم
المقاتلة بين الناس . - الوجه الثالث أن القتل افساد وضرر عظيم ولا
ينبغي أن الافساد والضرر القليلين ينشأ عنهما فساد في مصالح العالم
فكيف بالضرر والفساد العظيمين . ثم ان الله تعالى بين واحداً من
أسباب القتل الثلاثة وهو القتل عند القصاص فقال (ومن قتل مظلوماً)
أي ومن قتل بغير حق يوجب قتله أو يبيحه (فقد جعلنا لوليّه) أي
قد جعلنا لمن يتولى أمر المقتول من الوارث أو الحاكم عند عدم الوارث
(سلطاناً) أي تسليطاً واستيلاء على القاتل فيؤاخذه بالقصاص ان لم
يعف عنه أو بالدية ان عفي عنه وهذا في القتل الممد وأما القتل خطأ
فلا تسليط لولي المقتول على قاتله الا في الدية فقط وهي اما مظلة أو
مخففة على حسب ما تقتضيه جنائته ثم قال الله سبحانه وتعالى (فلا
يسرف) الولي (في القتل) أي في أمر القتل بأن يتجاوز الحد
المشروع فيزيد على القتل مثل تمزيق بطن المقتول أو قطع جسمه
أجزاء أو يقتل واحداً من أقارب القاتل أو يقتل الاثنين مكان الواحد
كما كانت تفعله الجاهلية . ولا يجوز لغير الولي أن يقتص من القاتل
أصلاً . حتى أن القاتل الذي يجب عليه القصاص اذا قتله غير ولي
المقتول فإنه يقتص منه ويقتل فيه ولا ينفعه قول ولي المقتول أنا أمرته
بأن يقتله بدلاً عني ما لم يكن أمره باستيفاء القصاص بحضور جماعة .
ثم انه تعالى ختم هذه الآية بتعليل النهي عن القتل فقال (انه كان

منصوراً) أى انت الهوى نصره الله تعالى على القاتل . فأوجب له
القصاص من القاتل أو الدية . وأمر سبحانه وتعالى الحكام بمحوته في
استيفاء حقه فلا يطلب فوق حقه ولا يخرج عن دائرة أمر التاجر

٢٧

وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاها
إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاها إِلَّا أُولُو حِزْبٍ عَظِيمٍ

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى بيان ما أمر الله به من حسن
المعاملة مع صنوف الخلق الصغير منهم والكبير فان أغضبوه صبر وان
جهلوا عليه حلم وان أساءوا اليه عفى عنهم وان أذنبوا في حقه ذنباً
غفره فان فعل ذلك صار العدوله حبيباً والبعيد عنه قريباً وهذا ما أفاده
الله تعالى بقوله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) أى ان الحسنة والسيئة
متفاوتتان فى أنفسهما فخذ بالحسنة التى هي أحسن من أختها وادفع بها
السيئة التى تعرض عليك كما لو أساء اليك رجل اساءة فالحسنة أن
تغفر عنه والتى هي أحسن أن تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل أن
يؤتمك فتمدحه ويشتمك فتعطيه جائزة فانك ان فعلت ذلك وأحسنست

إليه من حيث أساء إليك قلده. احسانك عليه الى مصافيتك ومحبتك حتى يصير كأنه ولى جميع أى قريب إليك من الشفقة عليك ثم أخذ جل شأنه يمدح من اتصف بهذه الصيغة فقال (وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أى وما يقبل هذه الوصية ولا يعمل بها الا من اتصف بالصبر وثبات القلب وقوة العزيمة لانها من الأمور الشاقة على النفس والا ذو نصيب وافر من السعادة فى الدنيا والآخرة فاعظم هذه المكارم وما أجمل من يتحلى بها

٢٨

وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

يجب متابته صلى الله عليه وسلم فى كل ما جاء به بفعل كل ما أمر به وترك كل ما نهى عنه وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) أى مهما أمركم به من الطاعات وفعل الخيرات فافعلوه ومهما نهاكم عنه من الخبايا والمنكرات فاجتنبوه لانه انما يأمر بخير وانما ينهى عن شر ومن قلة الأدب والحياء أن يصعبي المرء من يأمره بما يعود عليه بالخير وينها عما يعود عليه بالشر

والضير ولذا بعد ان أمر جل شأنه بتأبئة النبي صلى الله عليه وسلم
 في كل ما أمر به أو نهى عنه أمر بتقواه وخوف من شدة عقوبته من
 يخالف أمره وينصيه فقال (واقهوا الله ان الله شديد العقاب) أى
 امثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه لانه شديد العقاب لمن عصاه وارتكب
 ما عنه زجره ونهاه هذا والآيات القرآنية الدالة على وجوب متابعتها
 فما أمر صلى الله عليه وسلم به ومجانبة ما نهى عنه كثيرة تكاد لا تحصى



يقول مؤلفه (أحمد الهاشمي) فرغت من تأليفه

في أوائل ربيع الاول سنة ١٣٢٥

هجرية على صاحبها أفضل الصلاة

والسلام في المبدأ والختام



Bibliotheca Alexandrina



0382576